قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا

الحمد لله والمنة که این کتاب لاجواب فی رد المبتدعین الدجالین

الملحدین الوهابین خذلهم الله فی الدنیا والدین المسمی

برهان المؤمنين على عقائد المضلين

من تالیف محرم راز خفی و جلی مولانا مولوی احمد علی که یکی از خدام داعی الی الله

و هادی الی طریق رسول الله مولانا و مرشدنا حضرت اخوند صاحب ساکن صواد

در مطبع حیدری واقع بمبئی مطبوع طباع اهل جهان گردید

HYDERABAD LIBRARY

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا
ان هدانا الله من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلله
فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له ونشهد ان محمدا عبده ورسوله وصلى الله
تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين

اما بعد احمد علی ولد محمد نعمان المعاذ العرفانی قوم یوسف زئی
ساکن الوقت مکّة شریفة که از خدمام آستانه بارگاه آن آفتاب هدایت و
عرفان و آن دیباچه کتاب خدادانی و آن زبده باب سلطانی اعنی معارف

حقانی محبوب سبحانی مجدد ثلث ماروثانی حضرت عالی مرتبت فارس
مضمار ناسوت شہسوار عرصۂ ملکوت نامی میدان جبروت
سامی دیوان لاہوت پیشوای کبرای عالیمقدار رہنمای صغرای
خاکسار منور گنبد دوار بنور کراماته کاشف کنه اسرار بکشف مقاماته
صیقل کدورات ظلمات آئینه کرامت مزیل آثار اشرار بہدایت
امامت مرشد زمرۂ سلوک ناصح فرقۂ ملوک کاشف مکاشفات
غیبی حاوی معاملات لاریبی اعنی جناب صاحبنا وسیلتنا
الی اللہ شیخ المشارق والمغارب شیخ عبد الغفور سلمہ اللہ الشکور
چنان میگوید مخفی نماند بجمیع اہل اسلام که درین زمان قوم
ضالین المضلین وگروه دجالین وملحدین وفرقه وہابیین مبتدعین
که خودہا را موحدین ومہاجرین ومہدیین می شمارند وجمیع
مسلمین را مشرکین ومبتدعین می پندارند بنابرین ازبلاد شان
خودہا فرار کرده سکونت دربیت اللہ شریف گرفتند و
در مسجد حرم اظہار مذہب خود را بیک از اہل علم قوم افغان
نمودند که یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتن شرک است نام برده شهود از اہل عرب

گرفتہ بنزد علماء اہل سنت وجماعت کہ عبارت از شیخ العلما
صاحب وجناب اعلم العلما مولوی رحمت اللہ صاحب
ہندی و افضل الفضلا وانجب النجبا جناب ملا شکر صاحب
سلیمانی وغیر ذلک از علماء حقانی استغاثہ کرد اوشان را
غیرت دین در پنبۂ دل چسپیدن گرفت این سخن را بنزد حاکم
الوقت بادشاہ ترک دام حکمہ رسانیدند نام بردہ را نیز ہیجان
حالت دست داد کو اسان خود را با اوشان کردہ کہ قوم ضالین
را گرفتہ نزد شیخ الہنود ببرد ند بعد از ان چہار کس وہابی را گرفتہ
معہ شہود پیش شیخ الہنود حضرت شیخ محمد حسن صاحب
سندی بردند نام بردہ بادشان فرمود کہ بگوئید یا رسول اللہ صلعم
آن گمراہان وبدکیشان بجای یا رسول اللہ صلعم لا حول ولا قوۃ الا باللہ
گفتند نام بردہ بدست خود چوب گرفتہ ہر قدر کہ میزدند تا بگویند
یا رسول اللہ صلعم اوشان از روی عناد میگفتند لا حول ولا قوۃ الا باللہ
تا بحدی زدند کہ از زبان لیس ماندہ ودر حبس فرستادند پس از ان
بوالی مکہ معظمہ سیدنا شریف صاحب را این واقعہ رسانیدند

جناب شریف صاحب فرمود که علماء اوشان را نیز گرفته در حبس اندازید تا که خود از اوشان پرسان و استفسار نمایم فردای یوم اوشان را بحضور خود طلبانند پرسید که شمایان در کدام مذهب هستید علمار اوشان اظهار نمودند که خدای تعالیٰ در فرقان حمید وقرآن مجید اطیعوا الله و اطیعوا الرسول فرموده اطیعوا الحنفی و الشافعی نفرموده مایان چه گونه مذهب اختیار کنم شریف صاحب را نیز آتش غیرت دین در پنبهٔ دل چپیدن گرفت بی اختیار شده بمشت و دستهامی کوفتند تا بحدی آن طایفهٔ مردود را زدند که انگشت شریف صاحب شکسته و شهادت یافت و آن گروه نعینان و بانی ها را در حبس و قید و زندان سخت بیند ختند و منجمله هذا ماجرا در زیر تحریر و تقریر بنوک قلم فیض شیم آورده برای اطلاع ساختن ملک البرین و البحرین و خادم الحرمین الشریفین فرستاده از انجا جواب باصواب و فرمان واجب الاذعان از سلطان ابن سلطان مالک الرقاب الامم خاقان الاعظم چنان رسید که حکم شرع شریف نبوی صلی الله علیه و آله وسلم براین قوم جاری و ثابت

فرمائید تا در دین چراغ عالم و سراج جهان نبی صلی الله علیه و آله وسلم
قصور واقع نشود بنا براین که قتل در زمین حرم شوخی و بی ادبی
میدانند حکم بر فرار و تاراج قائلین این الفاظ شنیعه کردند و دیگران
۲۰۲۵
را که عبارت از دو هزار و بیست و پنج کس است در مذهب امام ابوحنیفه
صاحب رحمة الله علیه و امام شافعی علیه الرحمه مدخل و داخل
گردانیدند و بغیر از فقه شریف دیگر چیز نخوانند و نه بخوانانند اللهم انصر من
نصر الدین واخذل من خذل الدین این اشتهار بنا برین است که فرقه دجالین
را هر جا که باشند دشمنی و سرزنش و عداوت و عناد از برای خوشنودی
و رضامندی خدا و رسول صلعم و برادران اهل ایمان کرده باشید
که ایشان لشکر دجال لعین هستند و مخبر صادق بخرابی دین خود
در آخر زمان باین فرقه دجالین در تمام احادیث نسبت کرده و گفته
که لشکر دجال لعین این قوم خواهد بود و این گمراهان خود را مهدیین
می پندارند اعوذ بالله من اعتقادهم واقوالهم واعمالهم فقط

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى اختار لنفسه الدوام والحكم بالموت والفناء
على الخواص والعوام وساوى فى التراب بين الملوك والخدام
فسبحانه من عزيز لا يضام ومن مليك لا يرام ومن متكبر
لا يعجزه الانتقام خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام
ثم استوى على العرش متفرد بالبقاء والدوام ونشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له الملك العزيز العلام ونشهد ان سيدنا
ونبينا وحبيبنا وشفيعنا ومولانا محمدا عبده ورسوله
صلى الله عليه وسلم صاحب التاج والمعراج والبراق

والمقام وافضل الانبیا علیہم السلام صلی اللہ علیہ وعلیٰ
آلہ واصحابہ الکرام وعلی المجتہدین الماضین العظام
و بعد ہ فیقول العبد المذنب الراجی الی رحمۃ اللہ رب
العالمین بل لاشئ فی الحقیقۃ المسکین احمد علی قوم
یوسف زئی ساکن المکۃ الشریفۃ زادہا اللہ تعالیٰ تکریما
وتعظیما فی زمان حضرت شیخ الاسلام والمسلمین قطب
الاقطاب غوث الاغواث سلطان العلماء الکرام
رئیس الاتقیاء العظام صاحب السخاوت والشجاعت و
الصمصام ذی القدر والاحترام المجاہد فی سبیل اللہ
فنا فی اللہ شیخ الشریعۃ والطریقۃ والحقیقۃ والمعرفۃ
قدوۃ السالکین عمدۃ الفاضلین پیشوای اہل یقین
زین العارفین حضرت شیخ مولنا و مرشدنا وہادینا
ومہدینا و سیلتنا فی الدارین در علوم ظاہر مثل
مہر اظہر و در حقایق باطن مثل جان ارفع واستر جناب ولایت
مآب قدسی الالقاب سالک کامل عارف مکمل مخزن اسرار وحضور

حضرت شیخ عبد الغفور سلمہ الشکور صاحب السیف و القلم قاتل الکفرة و البدعة و عبد الصنم ادام الله اقباله و افاض البرکاته اللهم ارزقه طول العمر و العافیة و البقاء اللهم افتحه فتحا مبینا اللهم انصره نصرا عزیزا

شعر

آفتاب آسمان علم فضل و ورع دین ‌ ‌ مقتدا و رہنما صاحب امام العارفین

معدن لعل لب گویا کہستان سواد ‌ ‌ با طلوع کرده خورشید معانی زان زمین

حامی دین محمد حاوی جملہ علوم ‌ ‌ قاتل اعدا، دین حارس شرع مبین

اختر برج شریعت در درج معرفت ‌ ‌ واقف سر حقیقت خاتم دین را نگین

رمز دان کنت کنزا کاشف اسرار غیب ‌ ‌ عامل الفقر فخری عالم علم الیقین

دست جودش عروة الوثقی است بہر عارفان ‌ ‌ دانش مسترشد آن فیض حبل المتین

ماحی آثار بدعت قامع بنیان کفر ‌ ‌ ناسخ طومار شرکت رافع اعلام دین

سالکان راه حق را بر درش ہر دم ز غیب ‌ ‌ میرسد آواز طبتم فادخلوها خالدین

در ریاضات عبادات کرامات کمال ‌ ‌ نادر العصر است ایندم در ہمہ روی زمین

در کرامات خوارق شہرهٔ آفاق شد ‌ ‌ خاص در ہند و خراسان عرب ہم ترک چین

گشت از یمن قدومش کوه و صحرهٔ سواد ‌ ‌ مثل فردوس نعیم و جنت خلد برین

هست در تلقین چو اکسیر از اله — برمس قلب قلوب قاصرین مذنبین
تا بود اجرای شرع رونق دین در جهان — باد فیضش شامل هر خاص عام مؤمنین
گر ز طوف آستانش بنده مهدی قاصر است — لیک یادش همی بر خاک میمالد جبین

وله ایضاً

ز آمد آمد تشریف صاحب چونان جوشیدن دلها — الا یا ایها الساقی ادر کاساً و ناولها
ره باریک انگلستان نصارا دیده و گفتند — که عشق آسان نمود اول ولی افتاد مشکلها
نشد مرئی بر اهل کین عروس حجله مقصد — ز تاب جعد مشکینش چه خون افتاد در دلها
فرو نگذاشت آنحضرت طریق حرب بالش — که سالک بیخبر نبود ز راه و رسم منزلها
ز حال کونسل آنها که و مه جمله آگه شد — نهان کی ماند آن رازی کزو سازند محفلها
نصارا را هنوز اول قدم از جان نشد بیرون — جرس فریاد میدارد که بربندید محملها
ز رؤس جیش نصرانی به بحر خون طپیان گفتند — کجا دانند حال ما سبکساران ساحلها
با مید شهادت غازیان مهدی فدا گشتند — متی ما تلق من تهوی دع الدنیا و اهملها
آنکه تشریف خوشش هرگز نگنجد بر زبان — آنکه اوصافش نمی آید بتقریر بیان
سایه حق آفتاب روی نور افشان اوست — از جبین می تابدش نور رخ خورشید سان
سرو قد گلرخ یوسف لقا دارا نژاد — خوش سخن شیرین زبان نکته سنج خوش بیان

در شریعت مستقیم در طریقت بالیقین — در حقیقت دوربین در معرفت هم نکته دان

نور چشم مؤمنان کحل مسح چشم مرتدین — غازی شمشیر زن اقلیم گیر از کافران

در سخاوت حاتم طائی بر دوش چون گدا — داد عدلش را نداده در جهان نوشیروان

تعقبل یا ولی الله سوالے — اغث یا غوث امدد فی بحالے

خدا را یا ولی ذات عالے — بملک اهتدا ارشاد والے

یقین گشته که هستی قطب ارشاد — جهان از فیض و رشد تست آباد

تو شاهی بر سر ابدال او تاد — غلامان تو از قید و غم آزاد

وجودت آیت از رحم الٰهے — بملک فقر شاه بی سپاهے

شده شرع نبی از تو مباہے — رسیده فیضت از مه تا بماهے

بشرق غرب روشن گشته تا مت — منور ربع مسکون از پیامت

تو غوث وقت هستی با کرامت — خدا دارد ترا هر دم سلامت

بظاهر نام پاکت حرز جانست — بباطن با فیوضاتت روانست

چگویم مدح کین شیخ زمانست — امام وقت شاه عارفانست

بمحض لطف بیهمتای داور — مجدد هر صدی باشد مقرر

نمایم نکتهٔ از صدق صادر — مجدد وقت ما هستی تو ظاهر

فی رد اهل النجد واهل الهواء والبدع والزنادیق وسمیته ببرهان المؤمنین علی عقاید المضلین الباب الاول فی بیان عقاید سید امیر ساکن کوٹ وثبوت تکفیره وتزندقه مع شواهدها وبیان فضایل الشهادة فی اول هذا الباب الباب الثانی فی بیان قبول الشهادات علی عقاید سید امیر المذکور هل تقبل ام لا الباب الثالث فی بیان توبة الزندیق هل تقبل ام لا بینوا توجروا الباب الرابع فی بیان الساکت والمشکک والمتلبث فی تکفیر سید امیر وتوابعه ومعاونه ومواکلته

الباب الاول فی بیان عقاید سید امیر ساکن کوٹ وثبوت تکفیره وتزندقه مع شواهدها وبیان فضایل الشهادت کتاب الشهادات بعد کتاب ادب القاضی وبینهما المناسبة اذ القاضی فی قضائه یحتاج اولاً الی شهادة الشهود عند انکار الخصم ثم ان

محاسن الشهادة كثيرة وفضائلها عزيزة ومنها ان
الشهادة صفة من صفات الله تعالىٰ الذاتية قال
الله تعالىٰ ثم الله شهيد على ما يفعلون وقال و
الله على كل شئ شهيد ولا يشك عاقل فى حسن صفات
الله تعالىٰ كالعلم والقدرة ومنها ان مبنى الشهادة
على الصدق والصدق حسن المعنى فى عينه بحيث لا يقبل
النسخ ولا يتبدل حسنه فى وقت من الاوقات ولا يشك
فى حسن شئ كان حسنه لذاته اذ الشهادة ليست الا اخبار
بصدق عند القاضى وكانت الشهادة حسنة لذاتها
بحسن الصدق لذاته فان قلت كم من خبر صدق وهو
منهى عنه فلو كان الصدق حسن المعنى فى عينه
لما ورد النهى وذلك كتزكية النفس والغيبة قال الله
فلا تزكوا انفسكم والتزكية اخبار عن نفسه بما يحمد له
هو فيه وكذلك الغيبة قال الله تعالىٰ ولا يغتب بعضكم
بعضا والغيبة اخبار عن حال رجل بما يشينه الذى هو

اما اللغة فالشهادة هي الاخبار بصحة الشيء عن مشاهدة وعيان فعن هذا قالوا انها مشتقة من المشاهدة التي تنبئ عن المعاينة فسميت الشهادة بها لان السبب المطلق للاداء المعاينة فسمي الاداء الشهادة اطلاقا لاسم السبب على المسبب وقيل هي مشتقة من الشهود بمعنى الحضور لان الشاهد يحضر مجلس القاضي للاداء فسمي الحاضر شاهدا واداءه شهادة واما في اصطلاح اهل الشريعة فهي عبارة عن اخبار بصدق مشروطا فيه مجلس القضاء ولفظة الشهادة فقولنا اخبار بصدق جنس تدخل تحته الاقرار والدعوى والانكار و الشهادة فان كل واحد منها اخبار بصدق اذا كان الامر على وفاق ما قالوا فان الاقرار اخبار بما في يده لغيره والدعوى اخبار بما في يد غيره لنفسه وقولنا مشروطا فيه مجلس القضاء ولفظة الشهادة فصل يخرج هذه الاخبار و سائر الاخبارات الصادقة عن الشهادة واما سببها فنوعان

سبب فی حق التحمل و سبب فی حق الاداء اما فی حق التحمل
فمعاینه سبب تحمل الشهادة ومشاهدته واما فی حق الاداء
فطلب المدعی من الشاهد اداء الشهادة وخوف فوت
حق المدعی حتی انه لوکان عنده شهادة ولم یعلمها المدعی
وهو فی حال لو لم یشهد یفوت حق المدعی یلزم علیه اداء
الشهادة واما شرطها فالعقل الکامل والضبط والولایة
والقدرة علی التمیز بین المدعی والمدعا علیه ولم یذکر الاسلام
لان الکافر اهل الشهادة فیما بین الکفار واما رکنها فاستعمال
لفظ اشهد علی وجه الاخبار عند القاضی عند استجماع
هذه الشرایط فقید بقوله علی وجه الاخبار احتراز
عن استعمال لفظه اشهد علی وجه القسم کما مر فی الایمان
واما حکمها فوجوب الحکم علی القاضی بما یقتضیه الشهادة
وفی المبسوط ثم القیاس کون الشهادة فی الاحکام لانه
خبر محتمل للصدق والکذب والمحتمل لا یکون حجة ملزمة
ولان خبر الواحد لا یوجب العلم والقضاء ملزم فیستند علی

موجبا للعلم الا ترى ان الشهادة التى هى دون القضاء
تستدعى سببا موجبا للعلم وهو المعاينة فالقضاء
اولى ولكنا تركنا ذالك بالنصوص التى فيها للحكام بالعمل
الشهادة من ذالك قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم
وقال اثنان ذوا عدل منكم وقال عليه السلام البينة
على المدعى وفيه معنيان احدهما حاجة الناس الى ذالك
لان المنازعات والخصومات تكثر بين الناس وتتعذر
اقامة الحجة الموجبة للعلم فى كل خصومة والتكليف
بحسب الوسع والثانى معنى اكرام الشهود حيث جعل
الشرع شهادتهم حجة لايجاب القضاء مع احتمال الكذب
اذا ظهر رجحان جانب الصدق واليه اشار النبى صلى
الله عليه وسلم فى قوله اكرموا الشهود فان الله تعالى
يحيى الحقوق بهم ولما خص الله تعالى هذه الامة بالكرامات
وصفهم بانهم شهداء على الناس فى القيامة فقال الله تعالى
وكذالك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس

وقد يجب العمل بما لا يوجب علم اليقين كالقياس بالاحكام
بغالب الرأى فى الاجتهاد والشهادة فرض يلزم الشهود
لا يسعهم كتمانها كذا فى النهاية لقوله تعالىٰ فاستشهدوا
شهيدين من رجالكم فان قيل هذ النص ورد فى المداينات
لما مرّ فكيف يكون حجّة فى الحدود والقصاص قلنا
العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب حتىٰ ان هذ الاٰية
جعلت حجة فى غير المداينات من الحقوق اللتى تثبت
مرّة بالاقرار ومرّة بالشهود ولا حق يثبت شرعا بالشهود
للتى فوق الاثنين سوى حد الزنا فتعين ثبوت ساير الحقوق
بالاثنين من الشهود ومن ساير الحقوق بقية الحدود
فيثبت بشهادة رجلين وفى المبسوط القياس ان يكتفى
بشهادة الواحد لانّ رجحان جانب الصدق يظهر فى خبر
الواحد بصفة العدالة ولهذا كان جنس الواحد العدل
موجبا للعمل وكما لا يثبت علم اليقين لخبر الواحد لا يثبت
بخبر العدد ما لم يبلغوا حد التواتر فلا معنى لاشتراط العدد

ولكن تركنا ذالك بالنصوص التى فيها بيان العدد فى الشهادات
المطلقة كقوله تعالىٰ واشهدوا ذوا عدل منكم
كذا فى الكفاية نوع اخر اذا شهد الشهود على رجل بالزنا
ثم غابوا وماتوا بعد القضاء والامضاء لايغير القضاء ولا
الامضاء وان ماتوا قبل القضا او بعد القضاء قبل الامضا
فان كان الحد رجما يمنع القضاء لان البداية فى الرجم انما
يكون من الشهود فاذا غابا او ماتا قبل القضاء او بعد القضا
قبل الامضاء يمنع القضاء كذا فى المحيط القاضى البرهانى
وبعد ان سيد امير ابن محمد سعيد من مريد سيد احمد
واسماعيل الوهابى واخذ هذا الاعتقاد منهما ساكن كوٹه
لما كمل فى كفره وتزندقه واشتهر فى اوطانه فاظهر بعض
عقايده وكتب واشاع وانتشر واكثر الفساد فى الناس يوما
فيوما فاجتمع علماء الثقات من الاوطان كالفشاور والسوا
والكابل وغيرها من جميع بلاد اهل الاسلام بعد المرات
الثلاثة من توبته وتجديد اسلامه فى القرية كالفانى

فی موضع البنیر من توابع السواد فی سنۃ احد وثمانین
ومائتین والف من الہجرۃ النبویۃ صلی اللہ علیہ وسلم
فی یوم خامس عشر فی شہر ربیع الثانی فطلبوا منہ
الحضور للتحقیق کما فی مرات الثلاثۃ فلم یجیٔ فاضطر
العلماء وطلبوا الشہود العدول الذین رآفیہ امورا مخالفا
للدین القویم وجاء شاہدین فاضلین عادلین فی المرتبۃ
الاوّل من مریدہ نظر محمد الفاضل ساکن کاتلنگ و
الفاضل محمدی ساکن تورنگ زئی وشہداء علی ان
سیّد امیر المذکور قال حین خطب ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کان متوجہا الی قلب نفسہ لیسلم فلم یسلم
الی حین موتہ فحکم ہذہ الشہادۃ کفر بالاتفاق لان تکفیر
کل مؤمن کفر فتکفیرہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلقا کفر
بطریق الاولی بل سبہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رضی بالظلم
او بالمعصیۃ فانہ یصیر کافرا او استحسن الکفر والظلم والمعصیۃ
فانہ یصیر کافرا وکذلک لولم یفرق بین الکفر والاسلام

او لم يفرق بين المعصية والطاعة او بين الحلال والحرام فانه يصير كافرا وكذلك لو نوى ان يكفر فانه يصير كافرا في الحال كذلك لو شهد على احد من المسلمين بالكفر فانه يصير كافرا في الحال وكذلك لو ظهر من نفسه شعائر الكفار من غير تقية فانه يصير كافرا كذا في التمهيد ابوا الشكور السالمي ومن شتم محمد النبي صلى الله عليه وسلم من غير اضطرار كان كافرا العياذ بالله تعالى والله الموفق كذا في النهاية في كتاب الاكراه ولو عاب نبيا يكفر في الينابيع لو عاب النبي عليه السلام بشيء من العيوب يكفر لانه استخفاف به وفي الاصل من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او كافر قتل وفي المحيط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم او اهانه او عاب في امور دينه او في شخصه او في وصف من اوصاف ذاته سواء كان الشاتم مثلا من امته او غيرها وسواء كان من اهل الكتاب وغيره ذميا كان او حربيا سواء كان الشاتم

او الاهانة او العیب صادرا عنه عمدا او قصدا او سهوا او غفلة او جدا او هزلا فقد کفر خلو د بحیث ان تاب لم تقبل التوبة ابدا لا عند الله ولا عند رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا عند الناس وحکمه فی الشریعة المطهرة عند متاخر المجتهدین اجماعا و عند اکثر المتقدمین القتل قطعا ولا یداهن السلطان او نایبه فی حکم قتله کذا فی خلاصة الکبرای فی کتاب الفاظ الکفر اذ فیه اذ وراء الشریعة الحنفیة والکتاب وسنة النبویه وعدم الاعتماد علیهما وتجویز الخطاء والبطلان فیهما العیاذ بالله تعالیٰ فالواجب علیٰ کل من سمع مثل هذه الاقاویل الباطلة الانکار علی قائله والجزم ببطلان مقاله بلاشك ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فهو من جملتهم فیحکم بالزندقة علیهم کذا فی الطریقة المحمدیة فالواجب علیٰ کل من سمع امثال تلك الاقاویل الباطلة الانکار علیٰ قایله والجزم ببطلان کلامه بلاشك ولا تردد ولا

توقف ولا تلبث والا فهو يكون من جملتهم ويحكم عليه
بالزندقة لما كانوا فى الاعتقاد بهذه المرتبة كان بينهم
وبين الشيطان مناسبته فيوبهم كذا فى خزانة الاسرار
وقد اتفق الائمة على ان من ارتدّ عن الاسلام وجب قتله
وعلى ان قتل الزنديق واجب وهو الذى يستر الكفر و
يظاهر بالاسلام كذا فى ميزان الشعرانى من نفسه كل
مسلم ارتد فتوبة مقبولة الاجماعة من تكررت ردته
على ما مر والكافر بسب النبىّ من الانبياء فانه يقتل حدا
ولا تقبل توبة مطلقا ولو سب الله تعالى قبلت لانه
حق الله تعالى والاول حق العبد لا يزول بالتوبة ومن
شك فى عذابه وكفره كفر كذا فى در المختار فى باب
المرتد كل كافر تاب توبته مقبولة فى الدنيا والاٰخرة
الاجماعته الكافر بسب النبى من الانبياء وبسب الشيخين
او احدهما وبالسحر ولو امرأة وبالزندقة اذا اخذ قبل توبة
كذا فى الاشباه النظائر والفرق بين السب النبى صلى الله

وعبارة شامی جب
فاضلین فی التفسیر

علیہ وسلم وبین سب اللہ تعالیٰ ان سب اللہ تعالیٰ دون من سب النبی صلی
اللہ علیہ وسلم کذا فی خلاصۃ الکبریٰ وجاء من مریدہ
محمد صادق الفاضل ساکن تنکی وجمعدار ساکن ٹوپی
وشہداء علی ان سید امیر المذکور قال ما فی ابطاء جبرئیل
علیہ السلام فی ہٰذہ الایام فاجاب بان القصور فیکم والا
فالجبرئیل یمشی فی سککنا کواحد من الکناسین
ہٰذا ایضا کفر فان الملائکۃ ممن یجب تعظیمہ کذا فی الحمادیۃ
قال اللہ تبارک وتعالیٰ من کان عدوّا للہ وملائکتہ و
رسلہ وجبریل ومیکال فان اللہ عدوٌّ للکافرین
ای لہم فجاء بالظاہر لیدل علی ان اللہ تعالیٰ انما عاداہم
لکفرہم وان عداوۃ الملائکۃ کفر کعداوۃ الانبیا ومن
عاداہم عاداہ اللہ تعالیٰ کذا فی التفسیر المدارک ومن
ابغض ملکا یصیر کافرا ومن شتم ملکا یصیر کافرا والایمان
بہم واجب والملائکۃ والانبیاء سواء والدرجۃ و
الرتبۃ ثبت انہم افضل من الاولیاء من الانس کذا

فی التمہید ابو شکور السلمی وان شتم الملائکۃ کالانبیاء
علیہم السلام ومن حوادث الفتوی مالو حکم حنفی بکفرہ
بسب نبی فی الدر المختار ولو قال لا اسمع شہادۃ فلان وان
کان جبرئیل ومیکائیل یکفر رجل عاب ملکا من الملائکۃ
قال ابوذر رضی اللہ عنہ الاستخفاف بالملک کفر کذا فی
فتاوی عالمگیری الجزء الثانی النوع الثالث کفر حکمی
وملجئلہ الشارع بالتکذیب کاستخفاف مایجب تعظیمہ
من اللہ تعالیٰ وکتبہ وملائکتہ ورسولہ والیوم الاٰخر
ومافیہ والشریعۃ وعلومہا والرضاء بکفر نفسہ مطلقا
ویکفر غیرہ استحسانا لہ بالاتفاق ومطلقا عند البعض و
التکلم بما یوجبہ طائفا من غیر سبق اللسان عالما بانہ
کفر بالاتفاق وجاھلا بہ عند عامۃ العلماء وکذا الفعل
ولو ھزلا ومزاحا بلا اعتقاد مدلولہ بل مع اعتقاد
خلافہ فانہ یکفر بہ عند اللہ تعالیٰ ایضا فلا یفید اعتقاد
الحق وسببہ قصد اظہار الظرافتہ والبلاغتہ واتیان الامر

الغريب وتطييب المجلس واضحاك الحاضرين بالهزل والهزء والمزاح اوشدة الغضب والضجر وبالجملة الخفة والشره على الكلام والمحاكات وعدم حفظ اللسان والاعضاء وعدم المبالات الكفر بعد الايمان من حبط الطاعات كلها وذهاب النكاح وحل دمه وحرمة ذبيحته وعذاب المخلد في النار بدون التوبة كذا في طريقة المحمدية واما الهازل والمستهزء اذا تكلم بالكفر استخفافا ومزاحا واستهزاء يكون كفرا عند الكل وان كان اعتقاده خلاف ذلك الاستخفاف في الدين فانه يصير كافرا رجل قال لغيره دیدار تو بر من چنانست که چون دیدار ملک الموت اختلفوا فيه قال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم ان كان ذلك لعداوة ملك الموت يصير كافرا كذا في قاضيخان نوع آخر في ما يعود الى الملائكة عليهم السلام اذا قال لغيره رويتي اياك کرو بیند ملك الموت فهو خطاء عظيم وهل يكفر هذا القايل فيه اختلاف المشايخ بعضهم قالوا يكفر واكثرهم

علی انه لا یکفر وکذلك لو قال چون روی تو ملك الموت بینی
پندارمی که ملك الموت تست ولو قال روی فلان را دشمن دارم چون
روی ملك الموت اکثر المشایخ علی انه یکفر کذا فی محیط القاضی البرهانی
بدانکه هرچه بدو ایمان آوردن واجب هست استخفاف و بازی
کردن بدان کفر است و بروی هزل و افسوس یاد کردن بروجه نقص
وعیب ونکوهش کردن کفر است از بهر آنکه ایمان آوردن بدان
واجب هست وآنرا بزرگ داشتن وجب هست ایمان آوردن
بخدای را وصفات او وبنامهای او واجب است وای فرض هست و
ایمان آوردن بپیغمبران علیهم السلام وبقرآن وبوعدهای ایزد
تعالی واجب است ای فرض هست چنانچه در اول کتاب ذکر کرده است
پس خدای تعالی با صفاتی از صفات او یا نامی از نامهای او را
برای هزل وافسوس یا بروجه نقصان وعیب یاد کند کافر شود فی الصلوة
المسعودی وجاء من مریده فضل احمد العالم ساکن
مرغوز وعبد البصیر الفاضل ساکن اباخیل وشهدا
علی ان سیدا میر المذکور قال کل عالم حسن الخلق فهو

جاء شاهدان فی فضل الشیخ الثالث

کل هو

لائق للنبوة وھذا ایضا کفرٌ اعلم بان الواجب علی کل عاقل
ان یعتقد ان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم کان رسول اللہ
والان ھو رسول اللہ ولا یجوز العزل والخلع عن النبوة
علی ماذکرنا وکان ختم الانبیاء ولایجوز بعدہ ان یکون
نبیا غیر نزول عیسی علیہ السلام وکانت مدة عیسی علیہ
الصلوة والسلام قبلہ بالرسالة والشریعة ووفاتہ یکون
بعدہ وقالت الروافض ان العالم لا یکون خالیا عن النبی
قط ھذا کفرٌ لان اللہ تعالی قال وخاتم النبیین ومن ادعی
النبوة فی زماننا فانہ یصیر کافرا ومن طلب منہ المعجزة
فانہ یصیر کافرا لانہ شک فی النص ویجب الاعتقاد بانہ
ماکان لاحد شرکة فی النبوة بمحمد صلی اللہ علیہ
والہ وسلم بخلاف ماقالة الروافض ان علیا کان
شریکا لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم فی النبوة وھذا
منہم کفر ویجب الاعتقاد بان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم
کان اعلم الخلائق وافضلہم بخلاف ماقالة الروافض ان

عليّا كان اعلم من محمّدٍ صلّى الله عليه وسلم وافضل وهذا منهم كفر وقال بعضهم انّ جبرئيل عليه السلام غلط فى الوحى لانّ النبوّة كان لعلى رضى الله عنه فغلط جبرئيل عليه السلام واوحىٰ الى محمد صلى الله عليه وسلّم وهذا كفر لانّ الله تعالىٰ قال محمّد رسول الله ولانّهم وصفوا الله تعالىٰ بالجهل لان الغلط لا يكون من الملائكة ولو جاء منه فكيف يجوز من الله تعالىٰ وقال بعض الحشويّة ان عزرائيل عليه السلام غلط فى قبض روح فلان من المدينة او من الروم والقول به كفر فى ابطال الحيوٰة وحدوث الممات ولو جاز الغلط على عزرائيل عليه السلام لجاز الغلط على جبرئيل عليه السلام ولو جاز على جبرئيل عليه السلام فربّ ما يكون الرسالة لعلى رضى الله عنه فجاء الىٰ محمّد صلى الله عليه وسلم او كان لفرعون فجاءت الى موسى عليه السلام ومن جوز الغلط فى الوحى عن جبرئيل عليه السلام فانه يصير كافرا بلا خلاف واما ما قالة الروافض ان عليا رضى الله

عنه كان اعلم من النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان بمنزلة
الخضر من موسى عليه السلام وكان لعلي علم الكوائن بدليل ما روى
عن عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لعلي علم الكوائن
قلنا انما كان له تلك العلوم بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم اياه لان
النبي صلى الله عليه وسلم علمه ذلك بدليل ما روى عن علي عيسى رضي الله
عنه انه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لي افتح فاك
ففتحت فيّ فنفث في فيّ فلم يلتبس على بعد ذلك حكم فثبت
ان جميع ما علم علي رض انما كان ذلك ببركة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبتعليمه اياه واما قوله انه كان بمنزلة الخضر من موسى عليه السلام
قلنا ان موسى عليه الصلوة والسلام كان افضل واعلم من خضر لانه
كان صاحب الشريعة وصاحب الكتاب فاما الخضر عليه السلام اختلف
الناس فيه قال بعضهم بانه ولي وقال بعضهم بانه نبي وقال
بعضهم بانه رسول الله واجمعوا على انه ليس بصاحب الشريعة
ولا صاحب الكتاب بالاتفاق ثم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
صاحب الشريعة وصاحب الكتاب وكان افضل واعلم من جميع الانبياء

والمرسلين صلواة الله عليهم اجمعين فاما علی رضی الله عنه اسلم علی
يده فكيف يكون اعلم منه افضل ومن اعتقد ان عليا كان اعلم و
افضل منه فانه يصير كافرا واما من قال ان عليا شريكا فی النبوة احتجوا
بقوله عليه السلام حيث قال يا علی اما ترضی ان تكون منی بمنزلة هارون
من موسی عليهم السلام ثم هارون كان نبيا فكذلك علی وجب
ان يكون نبيا الجواب قلنا بان تمام الخبر الی ان قال الا انه لا نبی
بعدی اما قوله اما ترضی ان تكون منی بمنزلة هارون من موسی
عليهما السلام اراد به القرابة والخلافة غير النبوة كذا فی التمهيد ابو
شكور سالمی البحث الخامس يريد انه مبعوث الی الثقلين لا الی العرب
خاصة علی زعم بعض اليهود والنصارى زعما منهم ان الاحتياج الی النبی
انما كان للعرب خاصة دون اهل الكتابين ورد بامر من احتياج
الكل الی من يجدد امر الشريعة بل احتياج اليهود والنصارى اكثر
لاختلال دينهم بالتحريفات وانواع الضلالات مع ادعائهم انه من
عند الله تعالی والدليل علی عموم بعثته وكونه خاتم النبيين لا نبی
بعده ولا نسخ شريعته انه ادعی ذلك بحيث لا يحتمل التاويل واظهر

المعجزة على وفقه وان كتابه المعجز قد شهد بذلك قطعا كقوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس انى رسول الله اليكم جميعا قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن الايات ولكن رسول الله وخاتم النبيين ليظهره على الدين كله لا يقال ففى القرآن ما يدل على ان التورية و الانجيل هدى للناس من غير تفرقة بين ما يوافق القرآن و يخالفه فيختص هداية القرآن وبعثة محمد عليه السلام بقوله الذين هم العرب على ما يشير اليه قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه لانا نقول ا. هدى للناس قبل نزول القرآن او هدى لهم الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والاتباع لشريعته لما فيهما من البشارة ببعثته والانباء عن الاهتداء بمتابعته فان قيل اليس عيسى عليه السلام حيا بعد نبينا صلى الله عليه وسلم رفع الى السماء وسينزل الى الدنيا قلنا بلى ولكنه على شريعة نبينا عليه السلام لا يسعه الا اتباعه على ما قال عليه السلام فى حق موسى عليه السلام انه لو كان حيا لما وسعته الا اتباعى فيصح انه خاتم الانبياء عليهم السلام بمعنى انه لا يبعث نبى بعده وقد اجمع المسلمون على ان افضل الانبياء محمد عليه السلام

لان الامة خير الامم لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس
وكذلك جعلناكم امة وسطا وتفضيل الامة من حيث انها
امة تفضيل للرسول الذى هم امة ولانه مبعوث الى الثقلين
وخاتم الانبياء والرسل عليهم السلام ومعجزته الظاهرة الباهرة
باقية على اوجه الزمان وشريعته ناسخة لجميع الاديان و
شهادته قايمة فى القيامة على كافة البشر الى غير ذلك من خصائص
لا تعد ولا تحصى وقوله تعالى ورفع بعضهم درجت اشارة
الى ذلك والاحاديث الصحاح فى هذا المعنى كثيرة حتى قال عليه السلام
انا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر لى فما قال لا تخيرونى
على موسى وما ينبغى لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى
تواضع منه واختلفوا فى الافضل بعده فقيل آدم عليه السلام لكونه ابو البشر
وقيل نوح عليه السلام بطول عبادته ومجاهدته وقيل ابراهيم عليه السلام
لزيادة توكله واطمينانه وقيل موسى عليه السلام كليم الله تعالى ونجيبه
وقيل عيسى عليه السلام روح الله وصفيه وفضله النصارى على الكل
بانه كلمة القاها الله الى مريم وروح منه طاهر مقدس لم يخلق

من نطفة وقد ولدته سيدة نساء العالمين المطهرة من الادناس و
تربى في حجر الانبياء والاولياء عليهم السلام وتكلم في المهد بعبودية نفسه
وربوبية الله تعالى ولم يخل زمانا من التوحيد والشرايع ولم يلتفت
زخارف الدنيا ولم يستمتع بلذاتها ولم يدخر قوت يوم ولم يسع
في هلاك نفس وسببها او استرقاقها ولا في اخذ مال ولا ولد ولا
ايذاء لاحد من معجزاته من احيا الموتى وابرئ الاكمه والابرص
ابصر المعجزات واشهرها ثم هو في السماء من زمرة الاحياء ونبوته
مما اتفق عليها ذوالآراء واعترف انما خاتم الانبياء عليه السلام والجواب
ان البعض من ذلك حجة لنا وشاهد بفضل نبينا صلى الله عليه
وسلم لولادة من المشركين والمشركات والتربى في حجرهم مع المواظبة
على التوحيد والطاعات وكالاقبال على الجهاد وقمع المشركين وقهر
اعداء الدين وكالقيام بمصالح نظام العالم مع الاشتغراق في التوجه
الى جناب القدس واما معجزاته فانما اشتهرت تلك الشهرت
باخبار من نبينا صلى الله عليه وسلم وكتابه ومع ذلك فايدة هي من
معجزاته ثم الكون ميتا في الارض انفع للامة من الكون حيا في السماء

حیث صارت الروضة المقدسة مهبط للبرکات و مصعد للدعوات
وموطن للاجتماعات علی الطاعات الی غیر ذلك من انواع الخیرات
ونبوة محمد علیه الصلوة والسلام مما نطق به العجماء وشهد به رب
الارض والسماء واتفق من سبقه من الانبیاء علیه وعلیهم الصلوة و
السلام وخصایصه مما لا یضبطه العد والاحصاء وقد اشرقت الارض
بنورها اشراق الشمس فی کبد السماء فسباح الخصما نباح الکلاب فی اللیلة
القمر کذا فی غرر الفواید المسمی بشرح المقاصد من نفسه در کتاب
تفهمات الهیه نوشته اند که افاضه ایجادیه به بدیهه چنانکه اقتضا میکند تشخص مفاض
را باین حیثیت که مشارکت دیگری در آن ممکن نباشد همچنان افاضه تکمیلیه عود
اقتضا میکند تشخص کمال را و تشخص مفاض علیه را بحسب این کمال پس برای
همین است که ممکن نیست وجود نبی بعد سید المرسلین صلی الله علیه وسلم که خاتم این دوره را انتهی
ملخصا و مترجما و اینکه شاه ولی الله صاحب نوشته اند که موافق است باسلف
صالح از متکلمین و فقها و محدثین و مصرح در کتب شان علامه تورپشتی در
کتاب المعتمد نوشته و نه آنکس که گوید بعد از وی نبی دیگر بود یا هست یا خواهد بود
آنکس نیز گوید که امکان دارد باشد کافر است این شرط درستی ایمان بخاتم انبیا

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم علامہ خفاجی در شرح شفا قاضی عیاض نوشتہ ومن
ادعی النبوۃ لنفسہ بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کالمختار ابن عبید
الثقفی وغیرہ قال ابن حجر ویظہر کفر من طلب منہ معجزۃ لانہ بطلبہ
منہ مجوز للصدق مع استحالتہ المعلومۃ من الدین بالضرورۃ نعم
ان اراد بذلک تسفیہہ وتکذیبہ فلا کفر بہ ملا علی قاری در شرح
شفا نوشتہ ویمکن حملہ علی انہ یجوز کون نبی مرسل یظہر بعد نبینا
علیہ الصلوۃ والسلام فیکون امرہ اشد ولہذا قال بعض علمائنا ان من
ادعی النبوۃ فقال القائل اظہر المعجزۃ کفر علامہ ہیتمی در تحفہ شرح منہاج در کتاب الردۃ نوشتہ
او کذب رسولا او نبیا او جوز نبوۃ احد بعد وجود نبینا صلی اللہ علیہ وسلم وعیسی علیہ السلام
نبی قبل فلا یرد او تمنی النبوۃ بعد وجود نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کتمنی کفر مسلم
بقصد الرضا بہ لا تشدید علیہ وجاء من یدہ بانہ محمد الفاضل ومحمد الفاضل
وشہدا علی ان سیدا امیر الہند کور قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جاءنی فوضع رءسہ علی فخذی حزینا فقلت لہ ما سبب
حزنک فقال نسیت آیۃ من آیات القرآن فذکرتہا لہ وہذا ایضا
کفر تخفیف وتنقیص لشانہ صلی اللہ علیہ وسلم وان اراد بہ الاستخفاف

وجاء شاہدان الفاضلان
فی الشتب الرابعۃ

والعداوة ولو قال بالفارسية اگر فلان پیغمبر بودی منکر بودمی او اواذا
لو كان فلان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمن به كان كفرا واذا عاب رجلا
لنبي صلى الله عليه وسلم في شئ كان كافرا قال بعض العلماء لو
قال شعر النبي صلى الله عليه وسلم شعر من شعراته فقد كفر
وعن ابي حفص الكبير رحمة الله تعالى عليه من عاب النبي عليه السلام
بشعر من شعراته فقد كفر ولو قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر
في نوادر الصلوة كفر كذا في قاضي خان واستحلال المعصية صغيرة كانت
او كبيرة كفر اذا ثبت كونها معصية بدليل قطعي وقد علم ذلك
مما سبق والاستهانة بها كفر والاستهزاء على الشريعة كفر لان
ذلك من امارة التكذيب وعلى هذه الاصول يتفرع كذا في شرح
العقايد النسفي المبحث السادس الكفر عدم الايمان عما من شانه
وهذا معناه عدم تصديقه النبي صلى الله عليه وسلم في بعض
ما علم مجيئه به بالضرورة والظاهر هذا اعم من تكذيبه صلى الله
عليه وسلم في شئ مما علم مجيئه به على ما ذكره الامام الغزالي
رحمه الله لشموله الكافر الخالي عن التصديق والتكذيب واعتذار

الامام الرازی ان من جملۃ ما جاء به النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان
تصدیقه واجب فی کل ما جاء به فمن لم یصدقه فقد کذبه فی ذلک ضعیف
لظهور المنع فان قیل من استخف بالشرع او الشارع او القی المصحف فی
القاذورات او شد الزنار بالاختیار کافر اجماعا وان کان مصدقا
للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جمیع ما جاء به وحینئذ یبطل عکس
التعریفین وان جعلت ترک المامور به وارتکاب المنهی عنه علامة
التکذیب و عدم التصدیق بطل طردهما بغیر الکفرة من الفساق
قلنا لو سلم اجتماع التصدیق المعتبر فی الایمان مع تلک الامور
التی هی کفر وفاقا فیجوز ان یجعل الشارع بعض محظورات
الشرع علامة التکذیب فیحکم بکفر من ارتکبه وبوجود التکذیب
فیه وانتفاء التصدیق عنه کالاستخفاف بالشرع وشد
الزنار وبعض ما لا کالزنا وشرب الخمر ویتفاوت ذلک الی المتفق
علیه ومختلف فیه ومنصوص علیه ومستنبط من الدلیل و
تفاصیله فی کتب الفروع وبهذا یندفع اشکال آخر وهو انه
صاحب التاویل فی الاصول اما ان یجعل من المکذبین فیلزم تکفیر

كثير من الفرق الاسلامية كاهل البدع والاهواء بل المختلفين من
اهل الحق واما ان لا يجعل فيلزم عدم تكفير المنكرين بحشر الاجساد و
حدوث العالم وعلم الباري تعالى بالجزئيات فان تاويلاتهم ليست
بابعد من تاويلات اهل الحق النصوص الظاهرة في خلاف مذهبهم
وذلك لان من النصوص ما علم قطعا من الدين انه على ظاهره فتاويله
تكذيب للنبي صلى الله عليه وسلم بخلاف البعض ثم لا يخفى ان
المراد التكذيب وعدم التصديق من المكلف ليخرج الصبي العاقل
الذي لم يصدق او صرح بالتكذيب واما عند القائلين بصحة ايمانه
وبانه يكفر بالصريح التكذيب وان لم يكفر بترك التصديق فالمراد
التكذيب ممن يصح منه الايمان وعدم التصديق ممن يجب عليه
الايمان وقال القاضي الكفر والجحد بالله تعالى ورب ما يفسر الجحد
بالجهل واعترض بعدم انعكاسه فان كثيرا من الكفرة عارفون بالله
تعالى مصدقون به غيرها حدين وان اريد الجحد والجهل اعم من ان
يكون بوجوده تعالى او وحدانيته او شئ من صفاته وافعاله و
احكامه لزم تكفير كثير من اهل الاسلام المخالفين في الاصول لان

الحق واحدا وفاقا واجيب بان المراد بالجحد به فى شئ مما علم قطعا
انه من احكامه والجهل بذالك اجمالا وتفصيلا وحينئذ يترد و
ينعكس بل ربما يكون احسن من التعريف فتكذيب النبى عليه السلام او عدم
تصديقه لشموله الكفر بالله تعالى من غير وسط النبى عليه السلام ككفر
ابليس و قال المعتزلة هو قبيح او اخلال بواجب يستحق به اعظم
العقاب ولا خفاء فى ان هذا من احكام الكفر لا ذاتياته ولوازمه
البينة التى ينتقل الذهن منها اليه ومع هذا فان اريد اعظم العقاب
على الاطلاق لم يصدق الا ما هو اشد انواع الكفر وان اريد اعظم
بالنسبة الى ما دونه صدق على كثير من المعاصى وان اريد بالنسبة
الى الفسق وقد فسر والفسق بما يستحق به عقوبة دون عقوبة
الكفر فقد ورد وبالخروج من طاعة الله بكبيرة من الكبائر ما هو
كفر فلا يتناوله التعريف وان قيد الكبيرة بغير الكفر عاد الدور وبالجملة
لا خفاء فى اختلال هذا التعريف وخفائه وما قيل ان الكفر عند
كل طايفة مقابل لما فسر وبه الايمان لا يستقيم على القول بالمنزلة
بين المنزلتين اصلا ولا على قول السلف ظاهرا ثم قد ظهر ان الكافر

اسم لمن لا ایمان له فان اظهر الایمان خص باسم المنافق وان طرأ کفره بعد
الاسلام خص باسم المرتد لرجوعه عن الاسلام وان قال بالهین او اکثر
خص باسم المشرك لاثبات الشریك فی الالوهیة وان کان متدینا
ببعض الادیان والکتب المنسوخة خص باسم الکتاب کالیهودی والنصرانی
وان کان یقول بقدم الدهر واسناد الحوادث الیه خص باسم الدهری و
انکان لا یثبت الباری تعالی خص باسم المعطل وان کان مع اعترافه بنبوة
النبی صلی الله علیه وسلم واظهاره شعایر الاسلام یبطن عقاید هو کفر
بالاتفاق خص باسم الزندیق وهو فی الاصل منسوب الی زند اسم کتاب
اظهره من ولا فی ایام قباد و زعم انه تاویل المجوسی الذی جاء به زردشت
الذی یزعمون انه نبیهم کذا فی غرر الفواید درر الفواید المسمی
بشرح مقاصد وجاء من مریده جمال الدین الفاضل ساکن قریه
کندر وشهد علی ان سید امیر المذکور قال بان لواطة الصبیان
مباح لانه غیر محدود فی الشرع فحکم هذه الشهادة کفر اعلم بان الزجر
والتحریم من اباح ذلك واستحل من غیر عذر ولا شبهة فانه یصیر کافرا
وقالت الروافض والجهمیة ان التحریم یکون بمعنی الکراهة ولا یکون

مهمل والمهمی

بمعنی الزجر والحرمة وقال بعضهم کل ما کان محرمها بعین النص صریحا
فانه یوجب الحرمة وما وراء ذلك من الدلالة والتاویل والاشارة والمقتضی
والقیاس فانه لایجب الحرمة فلهذا المعنی قالوا ان الخمر حلال واللواطة والمتعة
والغناء والرقص والشعر حلال لان الله تعالی ما حرم هذه الاشیاء فی القران
صریحا لانه قائل فی الخمر فاجتنبوه والاجتناب یدل الکراهیة وکذلك
سمی اللواطة منکرا ونحو ذلك الجواب قلنا الخمر حرام بدلیل قوله رجس
من عمل الشیطان وعمل الشیطان حرام فکل رجس حرام وبدلیل قوله
تعالی ویحرم علیهم الخبائث وقوله تعالی فاجتنبوه والاجتناب یکون
من القبائح المحضة وقوله تعالی قل فیهما اثم کبیر ومنافع للناس واثمهما
اکبر من نفعهما والاثم لایکون الا فی المحرمات دل انه حرام ومن استحل
فانه کفر لما روی عن النبی علیه السلام حرمت الخمر لعینها قلیلها وکثیرها
والسکر من کل شراب وقال علیه السلام کل مسکر خمر وکل خمر حرام وکذا
ان اللواطة حرام بدلیل قوله تعالی تاتون الفاحشة ما سبقکم
بها من احد من العالمین فسمی اللواطة فاحشة ثم اخبر ان الفواحش
حرام بدلیل قوله تعالی قل انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها وما

بطن وروی عن النبی علیه السلام انه قال ملعون من جمع بین امرءة
وابنتها وملعون من اتی بہیمة وملعون من غیر من تخوم الارض و
ملعون من عمل عمل قوم لوط وروی عن النبی علیه السلام انه قال اقتلوا الفاعل
والمفعول به فدل هذا ان اللواطة حرام ومن استحل فانه یکفر کذا فی
التمهید ابو شکور السالمی وقوله تعالی فمن ابتغی وراء ذلک هم
العادون وهذه الایة تدل علی حرمة المتعة ووطی الذکران کذا
فی التفسیر المدارک وایضا شهد فی المرتبة السادس علی عقاید سید
امیر المذکور وایضا شهد جمال الدین الفاضل المذکور ان سید امیر
قال بان الله تعالی جاء نی مع محمد صلی الله علیه وسلم ومع اصحاب
الکبار اربعة فقال لی ان لک بشارة بالجنة وتبنی لک قصورا فیها الی
یوم القیمة وهذا ایضا کفر بوجوه الثلاثة الاول ثبوت المکان والانتقال
لله تعالی والثانی ثبوت الجسمیت لله تعالی والثالث التکلم مع الله
تعالی بالمشافة وفیها رجل وصف الله تعالی بالفوق او بالتحت و
هذا التشبیه بالاجسام کفر وفیها رجل قال یجوز ان یفعل الله تعالی
فعلا لاحکمة فیه کذا فی طریقة المحمدیة نوع اخر فی ما یقال فی

وشهد فی المرتبة السادس

ذات الله تعالیٰ وصفاته اذا وصف الله تعالی بما لا یلیق او سخر باسم
من اسماء الله تعالیٰ او بامر من اوامره او انکر وعده او وعیده یکفر و
اذا قال فلان کالیهودی فی عین الله تعالی یکفر علیه جمهور المشایخ
وقیل ان عنی به استقباح فعله لا یکفر واذا قال دست خدا دراز است
فهذا کفر عند اکثرهم وبعض اصحابنا قالوا ان عنی به الجارحة فهو کفر
وان عنی به القدرة لا یکون کفرا واذا قال بین یدی الله تعالی فقد
قال بعض مشایخنا ان هذا لفظ لا یجوز وقال بعضهم یجوز وقد ذکر
الخصاف فی ادب القاضی حدیث علی رضی الله تعالی عنه قال سمعت
رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما من قاض او وال یؤتی به یوم
القیمة حتی توقف بین یدی الله عز وجل علی الصراط وانه صریح
فی جواز هذا اللفظ قال الشیخ الامام شمس الائمة الحلوائی فی ادب
القاضی هذا اللفظ موسع فی اللسان فی العربیة والفارسیة وان الله
تعالی کان منزها عن الجهة ولکن کثیر من الاخبار والآثار ورد
بهذا اللفظ وذکر شمس الائمة السرخسی فقال هذا اللفظ یجوز اطلاقه
بالعربیة والفارسیة ومن یتحرز عن الفارسیة فانما یتحرز مخافة فتنة

الجهال اما من حيث الدين فلا بأس به وفي مجموع النوازل اذا قال
پای خدا باید گرفتن درین حادثه ينظر ان اعتقد ان لله رجلا وهي
الجارحة يكفر وان اراد انه لانجات في هذا الا بالاعتصام بالله
لا يكون كفرا وهذا شايع في العرف بان يقول درين كار پای فلان بايد
گرفتن ولا يريدون رجله على الحقيقة ولكنه شنيع واذا
قال فلان را خدای آفریده است واز پیش خود رانده يكفر نوع آخر
في ذكر مكان الله تعالى اذا قال الله تعالى في السماء عالم
ان اراد به المكان كفر وان اراد به الحكاية اما جاء في ظاهر
الاخبار لا يكفر وان لم يكن له نية لا يكفر عند اكثرهم و
كذلك اذا قال خدا فرو می نگرد از آسمان او می بیند او قال از عرش می بیند
فهذا كفر عند اكثرهم الا ان يقول بالعربية يطلع ولو قال بر آسمان
خدا است و بر زمين فلان يكفر ولو قال خدای از بر عرش بداند وهذا ليس
بكفر ولو قال از بر عرش نمیداند فهذا كفر ولو قال ارى الله تعالى في الجنة
فهذا كفر ولو قال من الجنة فهو ليس بكفر ولو قال خدای نه مكانی ز تو
خالی نه تو در هيچ مكانی فهذا كفر وينبغی ان يقول لجميع الاشياء و

الامكنة معلوم لله تعالى نوع آخر في ما يضاف الى فعل لله تعالى
اذا قال يارب اين ستم (از تو) مى بينم فقد قال بعض مشايخنا انه يكفر وقال
بعضهم انه خطأ وقال بعضهم ليس بخطاء وقال شمس الائمة هذا و
كذلك اذا قال بالعربية يارب لا ترضى بهذا الظلم قال شمس الائمة
هذا لا يرى الى قوله تعالى ربّ احكم بالحق والله لا يحكم الا بالحق
ولو قال خداى بر تو ستم كناد چنانچه تو بر من ستم كردى اختلف المشايخ في
كفره والاصح انه يكفر ثم من قال لا يكفر يحمله على معنا جزى لك الله على
ظلمك كما قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وجزاء سيئة
ليست بسيئة على الحقيقة ولكن يطلق اسم الشئ على ما
يقابله مجازا كذا في محيط القاضى برهانى من جلد الثالث
وفي المشبهة هكذا اذا قال ان الله تعالى يدا ورجلا كما للعباد فهو كافر
وان قال له جسم كالاجسام فهو مبتدع كذا في خلاصة الكبرى ثم
في هذا المقام سوال وهو ما قولكم في حق رجل يقول أن اتصاف
البارى عز وجل بالجهل والعجز والكذب وجميع النقائص والمعائب
والقبائح والفواحش ممكن ويتفوه بان الانسان قادر على الكذب

فلو لم یکن الرب قادرا یزداد القدرۃ الانسانیۃ علی القدرۃ الربانیۃ
الجواب قد صرح جمهور علماء الاسلام بان اعتقاد تنزیه الباری
من سمات النقص فرض علی الانام وهو عز وجل منزه عن النقص
وهو مستحیل علیه اجماعا واطلاق ما فیه ایهام النقص ضلال والطلاق
بعد العلم بما فیه من اقتضاء النقص استخفاف وهو کفر بالاتفاق
قال الامام ابن الهمام فی المسایرة یستحیل علیه سمات النقص کالجهل
والکذب وفی شرحه لابن ابی شریف بل یستحیل علیه کل صفة لا
کمال فیها ولا نقص لله تعالی لان کلا من صفات الاله صفة کمال وفیه
ایضا لاخلاف بین الاشعریة وغیرهم فی ان کل ما کان وصف
نقص فی حق العباد فالباری منزه عنه وهو محال علیه تعالی
والکذب وصف نقص فی حق العباد کذا قال ابن الحاج فی شرح
المسائرة وفی شرح المواقف یمتنع علیه الکذب اتفاقا اما عند
المعتزلة فلوجهین الی ان قال اما امتناع الکذب علیه عندنا فلثلثة
اوجه الاول انه نقص والنقص علی الله محال اجماعا وفیه فی جواب
المنکرین للبعث المتشبثین بمنع استحالة الکذب علی الله تعالی وعز

الخامس قد مرّ فی مسئلة الکلام من موقف الالٰهیات امتناع الکذب
علیه سبحانه وفی المسائرة بعد ابطال کونه جواهراجسما قال فان
سماه احد جسما وقال لاکالاجسام یعنی فی نفی لوازم الجسمیة فانما
خطاءه فی اطلاق الاسم کالاول بالاجماع فانه لم یوجد فی السمع ما
یسوغ اطلاقه ویجوز علی قول القائلین بالاشتقاق فی الاسماء
ولان شرطه بعد السمع ان لایوهم نقصا واسم الجسم نقیصة من حیث
اقتضاء الافتقار وھواعظم مقتض للحدوث فهو عاص بل قد کفره
بعضهم وھوالظاهر فان اطلاقه مختار بعد العلم بما فیه من اقتضاء
النقص استخفاف بجناب الربوبیة وقال الشارح والاستخفاف به
کفر وفاقا وبالجملة دعوی مکان اتصاف الباری عزوجل بالکذب
وغیره هدم الاساس الدین وخرق لاجماع المسلمین واستخفاف
بحضرت رب العلمین وکذا القول بکون الکذب مقدور له سبحانه فی شرح
عقاید الجلالیة الکذب نقص فلا یکون من الممکنات فلا یشتمله
القدرة والاستدلال بزیادة القدرت الانسانیة علی القدرت
الربانیة من غایت الغباوت والغوایة فان القدرت الربانیة قدرت علی

خلق الممكنات والانسانية على كسب الاعمال فشان بينهما فكيف الزيادة والنقصان ومافى هذه الاستدلال من انواع الضلال والطغيان ظاهر على كل من له حظ من العقل والايمان واما ذكر عموم القدرة الذى اغتر به هذه الضلالة وجعله ذريعة للضلال فنذكر ما قالوا فيه لعل الله يهديه وينجيه قال الاظهرى فى شرح الجوهرة فعلم ان عدم تعلق القدرة بالمستحيل والواجبات انما هو لعدم قابليتهما لتعلقها لا كلام فيها فلم يلزم على عدم تعلقها بذلك قصور وما نقل عن ابن حزم انه قال فى الملل والنحل انه تعالى قادر ان يتخذ ولدا اذ لو لم يقدر عليه لكان عاجزا وهم منه فالقصور انما يكون ايجاب العجز من ناحية القدرة بان يكون الشئ مما يتعلق به واما اذا كان عدم تعلقها بشئ لكونه خارجا عن جنس المقدور فليس فى عدم تعلقها به قصور البتة بل تعلقها يؤدى الى قصورها بل الى عدمها البتة وهذا ما سئل العلامة الشرابليسى قال الله تعالى لا يقدر على اخراجى من ملكه هل يكفر بذلك ام لا فاجاب بقوله لا يكفر بذلك لان اخراجه من ملكه يستدعى ان يخرجه من ملكه

الى ما يتعلق بملك البارى تعالى وهو محال والقدرة لا يتعلق بالمحال وفى كنز الفوائد وخرج الواجب والمستحيل فلا يتعلقان اى القدرة والارادة بهما لانهما صفتان مؤثرتان ومن لازم الاثر وجوده بعد عدمه فما لا يقبل العدم اصلا كالواجب لا يكون اثرا لهما لئلا يلزم تحصيل الحاصل وما لا يقبل الوجود كالمستحيل لا يمكن ان يتأثر بهما اذ لو امكن يلزم قلب الحقيقة لصيرورته جائزا وكلاهما محال فحينئذ لا قصورا اصلا فى عدم تعلقهما به بل القصور فى التعلق اذ يلزم حينئذ ان يجوز تعلقهما باعدام نفسهما واعدام الذات العالية واثبات الوهية لم يقبلها من الحوادث وسلبها عن مستحقها جل وعلى فاى قصور فيه اعظم من هذا التقدير يؤدى الى تخبيط عظيم وتخريب جسيم لا يبقى لا يبقى معه عقل ولا نقل ولا ايمان ولا كفر ولعماوة بعض الاشقياء من المبتدعة عن هذه صرح بنقيضه فنقل عن ابن حزم انه قال فى الملل والنحل انه تعالى قادر ان يتخذ ولدا اذ لو لم يقدر عليه لكان عاجزا فانظر عماء هذا المبتدع كيف عمى عما يلزمه على هذا القول الشنيع من اللوازم التى تطرق الوهم وكيف فان العجز انما يكون ان لو كان

القصور من جانب القدرة اما اذا كان لعدم تعلقها فلا يتوهم عاقل
ان ذلك عجزه قال علامة النابلسي في المطالب الوفية وقع ههنا
لابن حزم هذيان بين البطلان ليس له قدوة ورئيس الا شيخ
الضلالة ابليس انتهى وبالجملة لا يخفى على من مارس كتب العقايد
ان اهل السنة قاطبة استدلوا على توحيده سبحانه وتعالى باستحالة
العجز اللازم على تقدير التعدد وصرحوا بكفر من وصفه بالعجز
كما في الكنز وغيره واستدلوا على حل العقايد المتعلقة بالاله الحق
باستحالة النقص عليه تعالى وجاء من مريده سيد عبد الوهاب
الفاضل متوطن سواد ساكن كالجو وشهد على ان سيد امير المذكور قال
لي لا اله الا الله سيد امير رسول الله وهذا كفر صريح وقول قبيح
لانه قول بعدم ختم الرسالة بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تبارك
وتعالى في حقه ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم
النبيين يعني زيدا ولكن رسول الله ولكن كان محمد رسول الله
وخاتم النبيين ختم الله تعالى به النبيين قبله لا يكون نبي بعده
في تفسير ابن عباس رضي الله عنهما قال الله تبارك وتعالى ما كان محمد

تنبيه على قول اهل السنة على عقايد سيد احمد المذكور

ابا احد من رجالکم فلیس ابا زید فلا یحرم علیه التزویج
بزوجه زینب ولکن رسول الله وخاتم النبیین فلا یکون له ابن
رجل بعده یکون نبیا وفی قراءة بفتح التاء کآلة الختم ای به ختموا
کان الله بکل شیٔ علیما بان لا نبی بعده واذا نزل السید عیسی علیه السلام
یحکم بشریعته فی التفسیر الجلالین ما کان محمد ابا احد من رجالکم
خاتم النبیین بفتح التاء عاصم بمعنی الطابع ای آخرهم لا ینبأ احد
بعده وعیسی علیه السلام ممن نبئ قبله وحین ینزل ینزل عاملا
علی شریعة محمد صلی الله علیه وسلم کانه بعض امته وغیره بکسر
التاء بمعنی التابع وفاعل الختم وتقویه قراءة ابن مسعود رضی الله
عنهما ولکن نبیا ختم النبیین فی تفسیر المدارک ما کان محمد ابا احد
من رجالکم ولکن رسول الله ولیکن فرستاده خدا است وخاتم النبیین
ومهر پیغمبران نیز و مهر کرده شد در نبوت و پیغمبری برو ختم کرده اند وخاتم بمعنی
آخر نیز هست یعنی اوست خاتم انبیا بنور ظهور وکان الله وهست خدای تعالی
بکل شیٔ علیما بهر چیز دانا پس میداند که کیست سزاوار آنکه نبوت برو ختم
شود ودر عیون الاجوبه آورده است که صحت هر کتابی بمهر اوست حق سبحانه

وتعالی پیغمبر را مهر گفت تا بدانند وصحیح دعوت محبت الهی جز بمتابعت
حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه وسلم نتوان کردان کنتم تحبون
الله فاتبعونی وشرف وبزرگواری بهر اوست وشرف جمله انبیا نیز
بد آنحضرت علیه الصلوة والسلام وشاهد هر کتاب مهر اوست پس شاهد
در محکمهٔ قیامت او خواهد بود چنانچه وجئنا بك علی هؤلاء شهیدا چون
کتاب را مهر کرده اند کتابت در باقی باشد چون نبوت بآنحضرت صلی الله
علیه وسلم اختتام پذیرفت در نبوت بر و بسته گشت دیگر همه انبیا ببعض
نبوت مخصوص بود بختمیت ایشان نیز اختصاص یافت وفی المثنوی المعنوی

بهر او خاتم شده است او که بجود — مثل او نی بود نی خواهد بود
چونکه در صنعت بود استاد اوست — تا بگوئی ختم صنعت بروست

فی التفسیر الحسینی نوع آخر فی ما یعود الی الانبیاء علیهم السلام
ولم یقر ببعض الانبیاء او عاب نبیا بشیء او لم یرض بسنته من
من سنن المرسلین فقد کفر وسئل ابی مقاتل عمن انکر نبوت الخضر
وذا الکفل قال کل من لم تجتمع الامة علی نبوته لا یضره ان جحد
نبوته قبل حکایات النوازل قال ابو حفص الکبیر کل من اراد

بقلبه بغض النبی فقد کفر وکذلك لو قال لو کان فلان نبیا لم اومن به فقد کفر وفی الفتاوی الصغری لو قال بالفارسیة اگر فلان پیغمبر بودی من باوی نگرویدمی فان اراد به لو کان فلان رسول لم اومن به فقد کفر کما لو قال لو امرنی الله بامر کذا لم افعل وفی الجامع الاصغر اذا وقع بین الرجل وبین صهرة خلاف فقال ان بشر رسول الله لم اتم بامره لا یکفر وکذا اذا قال ان کان ما قاله الانبیاء صدقا وحقا نجونا فقد کفر وکذا لو قال انا رسول الله او قال بالفارسیة من پیغامبرم یرید به پیغام می برم یکفر ولو انه حین قال هذه المقالة طلب غیره منه المعجزة فقد قیل یکفر الطالب وبعض المتاخرین من المشایخ وعند بعض المشایخ لا یکفر الا اذا قال ذلك بطریق الاهانة ولو قال لا ادری ان النبی علیه السلام کان انسیا او جنیا یکفر ولو قال محمد درویشک بود او قال جامه پیغمبر علیه السلام ریم ناک بود او کان طویل الظفر فقد قیل یکفر مطلقا وقد قیل یکفر اذا قیل علی وجه الاهانة ولو قال للنبی علیه السلام ذلك الرجل قال کذا وکذا فقد قیل انه یکفر وقیل لا یکفر فقد صح ان رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم لما بعث جماعۃ من اصحابہ لقتل کعب بن
الاشرف استأذنوا منہ ان یقول شیئا یخادعونہ ویعتمدوا علیھم
فاذن لھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذالک فقال واحد منھم
الکعب ان الخروج ھذا الرجل کان من البلاد علینا ولو کان ذلک
کفرا لما قالہ ولو شتم الرجل رجلا اسمہ محمد او احمد او کنیۃ ابو القاسم
وقال لہ یا ابن الزانیۃ فقد ذکر فی بعض المواضع انہ اذا کان ذاکرا
للنبی علیہ السلام یکفر وفی اکراہ الاصل اذا اکرہ بشتم محمدا صلی اللہ علیہ
وسلم فھذا علی ثلثۃ اوجہ احدھا ان یقول لم یخطر ببال شئ وانما شتمت
محمدا صلی اللہ علیہ وسلم کما طلبوا منی وانا غیر راض بذلک فی ھذا
الوجہ لا یکفر وکان کما لو اکرہ علی ان یتکلم بالکفر فتکلم بہ وقلبہ
مطمئن بالایمان وثانیھا ان یقول خطر ببال رجل من النصاری اسمہ
محمد فاردت بالشتم ذلک النصاری وفی ھذا الوجہ لا یکفر ایضا لانہ
لم یشتم محمدا صلی اللہ علیہ وسلم وثالثھا ان یقول خطر ببال رجل
من النصاری اسمہ محمد فلم اشتم ذلک النصاری وانما شتمت محمدا
صلی اللہ علیہ وسلم وفی ھذا الوجہ یکفر فی القضاء فیما بینہ

وبين الله تعالى لانه شتم محمد عليه السلام طايعا لانه امكنه دفع الاكراه
عن نفسه بشتم محمد آخر خطر بباله فيكون طايعا فى شتم محمد
عليه السلام وانه كفر ومن قال جن النبى عليه السلام يكفر ومن قال اغمى
على النبى لا يكفر وفى نوادر الصلوة الشمس الائمة الحلوانى وسئل
ابو حنيفه رحمهم الله عمن يقول ان محمد رسول الله الا انه يجب ان يقال
هكذا رجل لم يعرف الله لانه لو عرفه لم يحب ان يشتم رسوله اذا قال
لو لم يأكل آدم الحنطة ما وقعنا فى هذه البلا ففى كفره اختلاف
المشائخ وهذا اذا روى رجل حديثا عن النبى عليه السلام فروه
آخر فقال بعض مشايخنا انه يكفر ومن المتأخرين من كان ان
كان متواترا يكفر ولو قال بطريق الاستخفاف سمعناه كثيرا يكفر اذا
تمنى ان لا يكون نبيا من الانبياء اذا اراد الاستخفاف بذلك النبى
او عداوته يكفر ولو قال رجل مع غيره كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحب كذا بان قال مثلا كان يحب القرع فقال ذلك الغير انا لا
احب فهذا اكفر هكذا روى عن ابى يوسف رحمهم الله تعالى ايضا
وبعض المتأخرين فى لو اذا قال ذلك على وجه الاهانة كان كفر

ويدونه لا يكون كفرا واذا روى رجل لغيره ان رسول الله عليه السلام قال ما
بين منبري وقبري روضة من رياض الجنة فقال ذلك الرجل من منبري خطيرة
من بينهم خير وكرى نمى بينم فقد قيل يكفر رجل قال لامرأته مرا بيم نيست فقالت امرأته
انك تكذب فقال الرجل تشهد الانبيا والملائكة عندك كه مرا بيم نيست
لا تصدقهم فقالت نعم لا اصدقهم ذكر في مجموع النوازل انها تكفر
وفيه ايضا قال مع غيره ان ادم صلواة الله تعالى عليه نسيج الكرباس
فقال ذلك الرجل پس ما همه جولاه بچگان باشيم فهذا كفر لانه استخف نبي الله
تعالى عليه السلام رجل قال لاخر البس ثياب الابيض فانها سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الرجل لو كان هذا سنة رسول الله تعالى
پس مغان دست بردن فانه يلبسون الثياب الابيض فقد قيل هذا
استخفاف بسنة رسول الله تعالى صلى الله تعالى عليه وسلم وانه كفر
رجل قال لاخر حلق راسك وقلم اظفارك فان هذا سنة رسول الله
تعالى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذلك الرجل لا افعل وان كان
سنة هذا كفر لانه قال ذلك على سبيل الانكار والرد وكذا في سائر
السنن خصوصا في سنة هي معروفة وثبوتها بالتواتر كالسواك

وغيره فقد روى عن محمد بن مقاتل لوان اهل بلدة اجمعوا على ترك
السواك قاتلناهم كما نقاتل الكفار وفي نسخة الامام الجوانی و
رايت في موضع اخر اذا قال الرجل لغيره سو شاربك وقص شاربك
فانه سنة فقال لا افعل ان انكره اصلا يكفر وفي نسخة الامام الجوانی
ايضا حرفی رسم آنست که دهقانانرا که طعام خورند دست نمی شویند
قال ان قال تهاونا بالسنة يكفر وفي المجموع النوازل اذا قال الرجل چه
بكار آيد سنت انه يكفر لانه استخف بالسنة قال لغيره سبت پست کرد
وکنه دری افکنده او قال این چه سمت سبلت پست کردن و دستار زیر گلو اندر
آوردن قال ذلك على سبيل الطعن من سنته رسول الله تعالى عليه وسلم
فقد كفر هذا في المحيط القاضي البرهاني من نفسه من جلد الثالث
وجاء من مريده وشهد في المرتبة الثامن على عقايد سيد امير المذكور
حميد الدين الفاضل ساكن قريه جديد وشهد على ان سيد امير
المذكور قال ما من زمان الا وفيه نبي وهذا ايضا كفر لانه من
الزمان ما هو بعد زمان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فثبت
النبي في هذا الزمان فنبينا لا يكون خاتم النبيين وقد قال الله

تبارك وتعالى فى حقه خاتم النبيين كما سبق واختلج فى صدرك قوله او
كذب رسولا او نبيا او جوز نبوت احد بعد وجود نبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم وعيسى عليه السلام نبي قبل فلا يرد منه تمنى النبوة بعد وجود نبينا
صلى الله تعالى عليه وسلم كتمنى كفر مسلم كان كفر لان الرضاء بالكفر كفر التشديد
عليه هذا فى تحفة السراج شرح المنهاج والخوارق المتقدمة على دعوى
النبوة كرامات من لدن ادم عليه السلام الى نبينا محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم حق اما نبوت ادم فبالكتاب الدال على انه قد امر ونهى مع
القطع بانه لم يكن فى زمانه نبي اخر فهو بالوحى لا غير وكذا بالسنة
والاجماع فانكار نبوته على ما نقل عن بعض يكون كفرا لما نسبته واكثر
البراهمة ينكرون النبوة مطلقا وبعض البراهمة قالوا بنبوة ادم عليه السلام
فقط وقال الصابية بنبوة شيث عليه السلام وادريس عليه السلام فقط وبعض
اليهود ينكرون نبوت غير موسى علم ما يعلم من تضاعيف كلمات
بعض ما شاهدناه منهم وجمهور اليهودى والمجوسى والنصارى ينكرون
نبوة نبينا سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم وبعض النصارى
وبعض اليهود ينكرون رسالته الى غير العرب وهو خلاف النص حيث

قال الله تعالی قل یا ایہا الناس انی رسول الله الیکم جمیعا و ما
ارسلناک الا کافة للناس و ما قیل ان الاحتیاج الی النبی صلی الله
تعالیٰ علیہ وسلم کان مختصا بالعرب لفشو الشرک فیہم دون اھل
الکتاب فاسد فانہم لاختلال دینہم بالنسخ والتحریف کانوا فی ضلال
مبین ومحمد صلی الله علیہ وسلم خاتم الانبیاء اما نبوته فلانه ادعی النبوة
واظهر الخوارق وکلاهما بلغ حد التواتر علی ان القران الکریم الذی
اوحی الیه موجود ومحفوظ وقد ادعی المخالفین مرارا عدیدة الی معارضة
باتیان اقصر سورة بین مثله فلم یقدر علیه وعدلوا عن المعارضة
بالحروف الی المضاربة والمقارعة بالسیوف ولم یات من زمنه
علیه السلام الی هذا الزمان احد بمثله ولا بما یدانیه سواء کان اعجاز
للاسلوب البدیع والتالیف العجیب المخالف لا تحمد فصحاء العرب فی کلامهم
فی المطالع والمقاطع کما ذهب الیه بعض المتکلمین او لکونه فی الدرجة
العلیا من الفصاحت والبلاغت بحیث لا یقدر البشر علی مثله کما ذهب
الیه الجمهور او لمجموع الامرین قال القاضی او لصرف الله الیهم اباهم
عن المعارضة مع القدرة کما ذهب الیه النظام وان کان من صحن فی الکلام

او صرفهم بان سلبهم العلوم التی یحتاج الیها فی المعارضة یثبت نبوته صلی الله تعالی علیه وسلم عن معجزات المغایرة للقرآن هذا فی العقائد

مولوی جلال ثم رایت فی المعروضات لمفتی ابوسعود سوال لان ملحطان طالب علم ذکر عنده حدیث من احادیث النبی صلی الله تعالی علیه وسلم فقال اکل احادیث النبی صلی الله علیه وسلم صدق یعمل بها فاجاب بانه یکفر اولا بسبب استفهامه الانکاری وثانیا بالحاق الشین بالنبی صلی الله تعالی علیه وسلم ففی کفره الاول ان اعتقاده یؤمر بتجدید الایمان فلا یقتل والثانی یفید الزندقة فبعد اخذه لاتقبل توبة اتفاقا فیقتل فی الدر المختار وجاء من مریده وشهد فی المرتبة التاسع علی عقاید سید امیر المذکور محمد بشیر الفاضل ساکن قریه شل باندی وشهد علی ان سید امیر المذکور قال ان کتابة القرآن بالمعنی جایز وهذا ایضا کفر لانه اهانة القرآن واهانة القرآن کفر کما سنذکر ومن قال بخلق فهو کافر کذا فی الفصول العمادیة واذا انکر اٰیة من اٰیات القرآن اوتسخر اٰیة من القرآن او عاب کفر وفی الخزانة کذا فی التاتارخانیة اذا انکر الرجل کون المعوذتین من القرآن لایکفر

وشهادة المرتبة التاسع

وقال بعض المتاخرین یکفر لانعقاد الاجماع بعد الصدر الاول علی انہما من القرآن والصحیح ہو الاول لان اجماع المتاخرین لایرفع الاختلاف المتقدم کذا فی الظہیریۃ اذا قرء القرآن علی ضرب الدف فقد کفر رجل یقرء القرآن فقال رجل این چہ بانگ طوفانست فقد کفر فی الفتاوی عالمگیری من جلد الثانی اذا انکر آیۃ من القرآن او تسخر بآیۃ منہ کفر ومن زعم ان المعوذتین لیستا من القرآن قال صاحب المحیط انہ لایکفر لانہ ہذا تاویل وقال بعض المشایخ انہ یکفر فی فصول العمادی نوع آخر فیما یتعلق بالقرآن اذا انکر آیۃ من القرآن او سخر بآیۃ من القرآن فقد کفر ومن زعم ان المعوذتین لیستا من القرآن فقد ذکر فی فتاوی ابولیث ثم قندی انہ لایکفر وروی عن ابن مسعود وابی ابن کعب رضی اللہ عنہم انہما لیستا من القرآن وہذا الکلام تاویل فلایکفر وبعض المشایخ علی انہ یکفر وحکی عن القاضی امام جمال الدین خالی انہ قال ذکر فی تفسیر ابولیث حدیثا من زعم ان المعوذتین لیستا من القرآن فاولئک علیہم لعنت اللہ والملئکۃ والناس اجمعین ومثل ہذا الوعید انما ورد فی حق الکفار دون

المؤمنين ولان الامة اجمعت بعد الصدر الاول انهما من القرآن
والاجماع المتاخر يرفع الخلاف المتقدم والاول اقرب الى الصواب ولان
الاجماع المتاخر لا يرفع الخلاف المتقدم عند ابيحنيفة وابي يوسف رحمهم
الله على ما هو المذكور عند عامة المشايخ وعند علمائنا على ما ذكر شمس
الائمة السرخسي فبقي لهذا الكلام تاويل صحيح فلا يوجب الكفر بخلاف
ما اذا انكر آية الاخرى من القرآن فانه يكفر ولو قرأ القرآن على ضرب الدف
او القصب فقد كفر رجل يقرأ القرآن فقال رجل اين چه بانگ طوفانست فهذا
كفر في المحيط القاضي البرهاني وجاء من مريده وشهد في المرتبة العاشر
على عقايد سيد امير المذكور سيد نظيف الفاضل ساكن چنيه وشهد
على ان سيد امير المذكور قال من اكل هذا التكرحرم عليه النار وهذا
ايضا كفر لانه حكم بكون شخص معين غير منصوص عليه جنتيا هذا في
فج العميق لان فيه دعوى على الغيب وهذا ايضا كفر في الصحيح البخاري
حدثنا سفيان عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عايشة
رضي الله عنها قالت من حدثك ان محمد راى ربه فقد كذب وهو يقول
لا تدركه الابصار ومن حدثك انه يعلم الغيب الا الله فهذا صحيح جل

وشهد في المرتبة العاشر

تزوج امرءة بغیر شهود فقال الرجل للمرءة خدای را و پیغمبر را گواه کردم قالوا
یکون کفرا لانه اعتقد ان رسول الله تعالی صلی الله علیه وسلم یعلم
الغیب وهو ما کان یعلم الغیب حین کان من الاحیاء فکیف بعد
الموت رجل قال انا اعلم المسروقات قال الشیخ الامام محمد بن الفضل
هذا القایل و من صدقه یکون کافرا فان قال هذا القایل انا اخبر
باخبار الجن ایای بذلک قال هو ومن صدقه یکون کافرا بالله
تعالی من اتی کاهنا فصدقه فیما قال فقد کفر بما انزل علی محمد صلی
الله تعالی علیه وسلم لا یعلم الغیب الا الله تعالی لا الجن ولا الانس
یقول الله تعالی فی الاخبار من الجن فلما خر تبینت الجن ان لو کانوا
یعلمون الغیب ما لبثوا فی العذاب المهین ومن ادعی علم الغیب کان
کافرا فی قاضیخان نوع اخر فیما یعود الی الغیب قالت امرءة لزوجها
تو سر خدا دانی فقال نعم فقد کفر هکذا حکی عن الشیخ امام ابی بکر
محمد بن الفضل وهذا لان السر والغیب واحد ومن ادعی الغیب بنفسه
یکفر وحکی ان امرءة شداد او امرءة حلف بعث الیه السحور فی شهر
رمضان علی ید جاریه وابطات الجاریة فی الرجوع فالهمت المرءة

بالجارية وطالت الخصومة بينهما الى ان قال لها افعلهن الغيبة
فقالت نعم فكتب على محمد بن الحسن فى ذلك فكتب محمد ان جدد
النكاح فانها كفرت ومن قال الغيره خدا يرا ورسول را برتو گواه گردانيدم
واراد به تهديده بهذا ففيه اختلاف المشايخ وعلى قياس هذه
المسئلة يجب ان يكون فى المسئلة التى ذكرناها فى اول هذه النوع
اختلاف المشايخ رجل تزوج امرءة ولم يحضره شهود فقال الرجل
خدايرا ورسول را گواه كردم او قال خداى را وفرشتگان را گواه كردم فقد
كفر لانه اعتقد ان الرسول والملك يعلم الغيب فى فتاوى الاصل ولو
قال فرشته دست راست را گواه گرفتم وفرشته دست چپ را گواه كردم لا يكفر
لانهما يعلمان ذلك لانهما لا يغيبان عنه فى مجموع النوازل واذا قال
فلان خوار ميشود فقد اختلف المشايخ فى كفره ووجه الكفر ظاهر لانه
ادعى الغيب واذا صاحت الهامة فقال رجل يموت المريض كفر القائل
عند بعض المشايخ واذا خرج الى السفر فصاح العق عق فرجع من سفره
فقد كفر عند بعض المشايخ واذا قال المجوسى دست بر چه نهاده است
ويعتقد ما قال ويستحسنه فقد كفر واذا قال فلان بمرگ خويش بخواهد

مردن بخشی علیه الکفر ولو قال من بوده ونابوده بدانم یکفر سئل الفضلی
عن معنى قوله عليه السلام من اتى كاهنا وصدق بما يقول فقد كفر
بما انزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الكاهن الساحر
فقيل له هذا الرجل قال نعم قيل له فان قال هذا الرجل انا اخبر عن
اخبار الجن اياى قال وان قال هكذا فهو ساحر كاهن ومن صدقه
فقد كفر لان اخباره يقع عن الغيب في الغيب لا يعلمه الا الله الا ترى قوله
تعالى فلما خر تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب فعلم الغيب
لا يعلمه جن ولا انس هذا في محيط القاضي البرهاني من نفسه من
جلد الثالث هكذا في فصول العمادي وجاء من مريد دور شاه
الفاضل ساكن قرية ابوه وشهد على ان سيد امير المذكور سئل ان
نكاح الامة على الحرة جائز ام لا فقال ينبغي ان تجعل الحرة مرتدة ثم تزوج
بها اى بالامة وحكم هذه القول كفر و ذكر شيخ الاسلام خواهرزاده
في شرح المبزاد ان الرضى بكفر الغير انما يكون كفرا اذا كان يستجيز الكفر
ويستحسنه وفي فصول العمادي اذا لقن الرجل رجلا كلمة الكفر فانه
يصير كافرا وان كان على وجه اللعب وكذا اذا امر الرجل امرأة الغير ان ترتد

فاختارها الارتداد تبين هى من زوجها يصير الامر كافرهكذا روى
عن ابى يوسف رحمهم الله تعالى وعن ابيحنيفه رضى الله تعالى عنه
ان من امر الرجل ان يكفر كان الامر كافرا كفر المامور او لم يكفر وقال
الفقيه ابو الليث رحمة الله تعالى عليه اذا علم الرجل رجلا كلمة الكفر يصير كافروا
اذا علمه او امره بالارتداد لانه رضى بكفر المامور ومن رضى بكفر الغير يصير
كافرا وعنده انه يكفر لانهم رضايا لكفر والرضا با كفر رجل كفر بلسانه طايع وقلبه على
الايمان يكون كافرا ولا يكون عند الله تعالى مؤمنا رجل قال استقبلنى امرءة
ارد ان اكفر يصير كافرا فى قاضيخان ومن تكلم بكلمة توجب الكفر وضحك
غيره يكفر به الضاحك ولو تكلم بها وقبل القوم ذلك منه فقد كفروا ومن
رضى بكفر نفسه فقد كفر ومن رضى بكفر غيره فقد اختلف المشايخ
فيه وقالوا فى السير الكبير مسئلة تدل على ان الرضى بكفر الغير ليس بكفر و
صورت ما ذكر فى سير المسلمون اذا اخذوهم او خافوا ان يسلم فكمموه بشئ
اى شدوا فمه حتى لا يتسلم او ضربوه حتى يشتغل بالضرب فلا
يسلم فقد اساؤا فى ذلك ولم يقل فقد كفروا واشار شمس الائمة السرخسى
فى شرحه الى ان هذه المسئلة لا تصح دليلا لان تاويل هذه المسئلة ان

المسلمین یعلمون انه لا یسلم حقیقیة ولکن یظهر الاسلام تقیة لینجو
عن شر القتل فلا یکون هذا منهم رضاء بکفره وذکر شیخ الاسلام فی شرح
السیر ان الرضاء بکفر الغیر انما یکون کفرا اذا کان یستجیز الکفر ویستحسنه اما اذا
کان لا یستجیزه ولا یستحسنه ولکن احب الموت او القتل علی الکفر لمن شریرا
موذیا بالطبع حتی ینتقم منه فهذا لا یکون کفرا ومن تامل فی قوله تعالی
ربنا اطمس علی قلوبهم واموالهم واشدد علی قلوبهم فلا یؤمنون حتی یظهر
له صحة ما ادعیناه وعلی هذا اذا ادعی علی ظالم اماتك الله علی
الکفر او قال سلب الله عنك الایمان او دعی علیه بالفارسیة خدایتعالی
جان تو بکافری ستاناد فهذا لا یکون کفرا اذا کان لا یستحسن الکفر ولا
یستحسنه ولکن تمنی ان یسلبه الله تعالی الایمان حتی ینتقم منه علی
ظلمه وایذائه بالخلق وقد عثرنا علی روایة ابی حنیفة رحمهم الله
تعالی ان الرضا بکفر الغیر کفر من غیر تفصیل ثم ما یکون کفرا بلا
خلاف یوجب احباط العمل فی المحیط القاضی البرهانی ما قولکم
فی رجل یقول بامکان نبی بعد خاتم النبیین وبجواز مساوات
عامة المؤمنین مع خاتم النبیین فی کثرة الثواب وقرب رب الارباب

ویجواز کون افضل من خاتم النبیین فی القرب وکثرة الثواب بینوا توجروا الجواب ما قوله بامکان نبی بعده صلی اللہ علیہ وسلم فقد صرح الامام ابو الفضل التورپشتی فی کتابه المسمّٰی بالمعتمد فی المعتقد بکفر من قال بامکان نبی یکون بعده وفضل الایمان بخاتم النبیین وحقق معنی ختم النبوة واطال البحث وقال هذه المسئلة تنبیه بین الاسلامیین لایحتاج الی کشف وبیان وهذا المقدار الذی ذکرت فلمخالفة ان تغایظ زندیقا جاهلا کثیرا ما یخدعون بان اللہ علی کل شیئ قدیر والحاصل ان القدرة لیس فیها کلام بل الکلام فی الشیئ ما هو وفی ما اخبر عز وجل انه یکون اولا یکون انتهی ملخصا مترجما وقد نص وهو فیه وغیره فی غیره یکون اعتقاد حصول النبوة بالکسب کفرا وعللوا التکفیر بتادیه الی تجویز نبی مع نبینا صلی اللہ علیہ وسلم او بعده قال العلامة النابلسی وفساد مذهبهم غنی عن البیان بشهادة العیان کیف وهو یؤدی الی تجویز نبی مع نبینا علیه الصلوٰة والسلام او بعده وذالك یستلزم تکذیب القران اذ قد نص علی انه

خاتم النبيين وآخر المرسلين وفي السنة انا العاقب لا نبي بعدي
واجمعت الامة على ابقاء هذا الكلام على ظاهره وهذه احدى المسائل
المشهورة التي كفرنا بها الفلاسفة لعنهم الله تعالى وفي شرح تحفة
المنهاج في كتاب الردة ان كذب رسولا او نبيا او نقصه باي نقص
كان او صغر اسمه يحقره او جوز نبوة احد بعد وجود نبينا صلى الله عليه
وسلم يكفر وعيسى عليه السلام نبي قبل فلا يرد ومنه تمني النبوة
بعد وجود نبينا صلى الله عليه وسلم كتمني كفر مسلم بقصد الرضا به لا التشديد
عليه ومنه ايضا لو كان فلان نبيا آمنت به ان جوز ذلك يكفر على الاوجه
انتهى وقال علي القاري في ذيل قول القاضي قال كل صاحب مذهب قربان
ويمكن حمله على انه يجوز كون نبي مرسل بعد نبينا عليه السلام
فيكون امره اشد ولهذا قال بعض علمائنا ان من ادعى النبوة فطلب
له قائل اظهر المعجزة كفر واما قوله بجواز مساوات عامة المؤمنين
محمد صلى الله عليه وسلم فقد ذكر القاضي عياض قول المعري
هو مثله في الفضل الا انه لم يأته برسالة جبرئيل وقال وصدر
البيت الثاني من هذه الفصل لتشبيهه غير النبي صلى الله عليه

وسلم فی فضله بالنبی صلی الله علیه وسلم وقال العلامة الخفاجی
فی شرح الشفاء وفیه من ترك الادب مالا یخفی وحاشاه من ان یرضی
له اسلام او ذوق فانه کفر بغیر لذة والقاری فی ذیل قول القاضی
وبیان خصایصه التی لم تجتمع قبل فی مخلوق قال ومنه العلوم
استحالة وجود مثلها بعده وفی شرح طریقة المحمدیة من نفسه
فما نقل عن بعض الکرامیة من جواز کون الولی افضل من النبی کفر
وضلال وفی کنز الفوائد وما هو ای الولی کالنبی فی المنزلة ولا یدانیه
فضلا عن ان یفضل علیه کما قالت الکرامیة وبعض ملاحدة الصوفیة
اذ النبی معصوم مامون من سوء الخاتمة مکرم بالوحی ومشاهدة
الملك مامور بتبلیغ الاحکام وارشاد الانام بعد اتصافه بالکمالات
التی لیس عند الولی قطرة من بحرها وهو مذهب جمیع اهل السنة
الصوفیة وغیرها حتی قال اکابرهم ان نبیا واحدا افضل عند الله
من جمیع الاولیاء ومن فضل ولیا علی نبی یخشی علیه الکفر بل هو کافر
انتهی وقال العلامة النابلسی فی المطالب ما المفروض علی کل
مکلف فی حق الانبیاء والرسل علیهم السلام فهو معرفة ما یجب فی حقهم

من صفات كمال المخلوق و يستحيل عليهم من النقايص والرذايل
ويجوز عليهم من الاخلاق البشرية التى لاكمال فيها ولانقص عليها
سيالتى وادنى ذلك ان يعتقد امتياز الانبياء عليهم السلام عن
جميع الخلق بصفات من الكمال دون جميع الخلق عن صفات من
النقص بعد اعتقاده امتياز الله تعالى عنهم وعن جميع الخلق بصفات
من الكمال وتنزيه تعالى لهم دون جميع الخلق من صفات
من النقص انتهى وقد عرفت فيما سبق ان اعتقاد اهل السنة و
الجماعة ان الولى لايبلغ درجة النبى فضلا ان يتجاوزها وقد
ذكر فى شرح المواقف والمقاصد ان الاجماع منعقد على ان الانبياء
افضل من الاولياء وذكر فى شرح العقايد ان تفضيل الولى على النبى
كفر وضلال كيف وهو تحقير للنبى وخرق للاجماع كذا فى طريقة
المحمدية الباب الثانى فى بيان قول الشهادة على عقايد سيد احمد
المذكور هل تقبل ام لا اعلم ان اكثر هذه الشهادات ليس فيه
نصاب فلا يثبت به المدعى فاضيح لك بان الان نذكر من باب
الدين فيثبت بخبر الواحد كذا فى فتح العميق وذكر فى العيون اذا

اخبر المرأة الواحد بموت زوجها او بالردة او بالطلاق حل لها
ان تزوج ولو سمع من هذا الواحد رجل حل له ان يشهد فقال لان
هذا من باب الدين فيثبت بخبر الواحد وانه لم يوجد لفظ الشهادة
كذا فی قاضیخان مع ان تلك الاخبارات متواترة من جهة المعنى
مشترکه وهی زندقه بتطن الکفر بالاصرار علیه واظهاره للایمان
بالفم وهذا عند الفقهاء کما فی المشارق وشرح البیضاوی فیفید
علم الیقین به قال القاضی عضد الملة والدین فی شرح مختصر
الاصول وهی من تصانیف ابن الحاجب اذا کثرة الاخبار فی الوقائع
واختلف فیها کل واحد منها مشتمل علی معنی مشترك بینها بجهة
تضمن او التزام حصل العلم بالقدر المشترك ویسمی المتواتر من
جهة المعنی وذلك کوقائع حاتم فیما یحکی عطایاه من اهل وفرس
وعین وثوب فانها یتضمن جوده فیعلم وان لم یعلم شئ من
تلك القضایا کوقائع علی رضی الله عنه فی حروبه من انه هزم
فی خیبر کذا او فعل فی احد کذا الی غیر ذلك فانه یدل بالالتزام
علی شجاعته وقد تواتر ذلك منه وان کان شئ من ذلك الجزئیات

لم يبلغ درجة القطع واعلم ان الواقعة الواحدة لايتضمن السخاوة والشجاعة بل القدر المشترك من الجزئيات ذلك وهو متواتر لان احادها يصدق قطعا بل بالعادة انتهى فى الحماد وقد تظاهرت حتى صارت متواترة المعنى بمنزلة شجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم فاجاب بان بلوغ مجموعها وصل الى حد التواتر كما قيل فى التراويح ومنها ما تواتر الاحاديث الواردة فى باب القضاء والقدر ويكون الكائنات بتقدير الله تعالى ومشيته وان كانت احاد الا انها متواتر المعنى كشجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم وكلها صحاح بنقل الثقات مثل البخارى ومسلم وغيرهما فى غرر الفوايد ودرر الفوايد المسمى بشرح مقاصد حد التواتر وان كانت تفاصيلها احاد ا كشجاعة على رضى الله عنه وجود حاتم وهى مذكورة فى كتب السير فى شرح عقايد النسفى من انكر المتواتر فقد كفر ومن انكر المشهور يكفر عند البعض وقال عيسى ابن ابان يضلل ولا يكفر وهو الصحيح ومن انكر خبر الواحد لا يكفر جاحده كذا فى فتاوى عالمگيرى وفى الصغرى ولو اشهد اثنان ان فلانا طلق امرأته والزوج غايب لا يقبل وان

شهد عند المرءة تقبل ويتزوج اخر وكذا لو شهد عندها
رجل عدل قال والشهادة والاخبار عند ولي المرءة كالشهادة
والاخبار عندها وفي شهادات فتاوى قاضيخان رحمه الله تعالى
ولو شهد عند المرءة واحد بلعب زوجها او بردته او بطلاقها
حل لها ان يتزوج وفي الذخيرة البرهانية وكذا في الفصول
العمادي الفقه في ذلك ان حرمة المصاهرة بالنظر والمس غير
ثابتة بدليل يوجب العلم من كتاب وخبر متواتر ومشهور
او اجماع وانما يثبت بالخبر الواحد والقياس والخبر الواحد حجة في
حق العمل وليس حجة في حق العلم والقياس كذالك فيكون حرمة
المصاهرة بالمس والنظر في حق العمل لا في حق العلم كذا في محيط القاضي
البرهاني من جلد الثالث ولا يقبل شهادة العدو وان كانت العداوة
بسبب الدنيا ويقبل ان كانت بسبب الدين كذا في خزانة المفتين وفي مجمع البحرين
ويقبل شهادة العامل كذا في نور العين وكل انسان خصم في حق
الله تعالى فتقبل الشهادة فيه قبلت بدون الدعوى كذا في الفصول
وفي الاخبار عن امور ديني نحو الاخبار عن نجاسة الماء وطهارته

والاخبار عن حرمة المحل واباحته وما يتصل بذلك في تعارض الخبرين في نجاسة الماء وطهارته وفي حرمة العين واباحته وخبر الواحد يقبل في الديانات كالحل والحرمة والطهارة والنجاسة اذا كان مسلما عدلا او انثى حرا او عبدا محدودا او لا ولا يشترط لفظ الشهادة والعدالة كذا في الوجيز الكردري رجل اشترى لحما فلما قبضه فاخبره مسلم ثقة انه قد خالطه لحم الخنزير لم يسعه ان ياكله كذا كذا في التاتارخانية مسلم اشترى لحما قبضه فاخبره مسلم ثقة انه ذبيحة المجوسي فانه لا ينبغي للمشتري ان ياكل ولا يطعم غيره لان المخبر اخبره بحرمة العين وبطلان الملك وحرمة العين حق لله تعالى فيثبت بخبر الواحد واما بطلان الملك لا يثبت بخبر الواحد وليس من ضرورة ثبوت الحرمة بطلان الملك واذا ثبت الحرمة مع بقاء ملك العين ههنا لا يمكن الرد على بايعه ولا ان يحبس الثمن على البايع اذ لم يبطل البيع ولو انه لم يشتري اللحم ولكن الذي كان اللحم في يده اذن له بالتناول فاخبره مسلم ثقة انه ذبيحة المجوسي لا يحل له ان ياكل ولو انه اذن له بالتناول ثم باعه منه بعد الاذن

او ملك بسبب آخر ميراث او هبة ثم اخبر مسلم ثقة انه حرام العين لا يحل تناوله كذا في فتاوى عالمگيري الباب الثالث في بيان توبة الزنديق هل تقبل ام لا بينوا توجروا نوع آخر ويعرض الاسلام على المرتد حرا وحرة عبدا كان او امة فان اسلم المرتد فيها والا قتل الاصل في قتل المرتد قوله عليه السلام من بدل دينه فاقتلوه ولاجماع الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين انهم راوا ذلك ونقل عن غيرهم خلافه والمعنى فيه انه بنفس الردة صار حربيا علينا لان له بنية صالحة للحراب وقد قام به الباعث على الحراب وهو الكفر فاقيم ذلك مقام حقيقة الحراب في وجوب قتله او في اباحته كما في الكافر الاصلي الا انه لا بد من عرض الاسلام لان الظاهر انه لا يرتد الا بشبهة دخلت عليه فيستحب العرض على الاسلام بجواز انه يذكر تلك الشبهة فيزيلها ولا يجب عرض الاسلام لانه ممن بلغته الدعوة والكافر اذا بلغته الدعوة لا يجب الدعوة مرة اخرى بل يستحب فكذا ههنا ثم اذا عرض عليه الاسلام وابى ان يسلم قتل من ساعته ولا يؤخر قتله في ظاهر الرواية الا اذا استمهل فيمهل ثلاثة ايام وفي النوادر عن ابي حنيفة وابي يوسف

رحمهم الله تعالى انه يستحب للامام ان يمهله ثلاثة ايام استمهل
اولم يستمهل لرجاء ان يسلم وهذا لما ذكرنا ان الارتداد لا يكون الا
بشبهة وعند زوال الشبهة يعود الى الاسلام ولابد لزوال الشبهة من
تامل ولابد للتامل من مدة فقدرنا ذلك بثلاثة ايام وقد صح
ان رجلا قدم على عمر رضى الله عنه فقال له هل من مغربة خبر
فقال له نعم رجل منا قد ارتد فقتلناه فقال له عمر لو وليت منه ما
وليتم لكنت حبسته ثلاثة ايام ثم عرض عليه الاسلام فى كل يوم
فان اسلم فبها والا قتلته وجه ظاهر الرواية وهو الجواب عن
التمسك بحديث عمر رضى الله عنه ان الحكم فى ذلك الوقت كان
كذلك فقد بان فيهم من هو حديث العهد بالاسلام ومن كان
حديث العهد بالاسلام ربما يظهر له شبهة فيرجع عن الاسلام
بتلك الشبهة ويعود عند زوال الشبهة ولابد لزوال الشبهة
من مدة فاستحب الامهال نظرا اما فى زماننا فقد استقر حكم الدين
وتبين الحق فالشك بعد ذلك ظاهرا يكون عن تعنت مع احتمال
ان يكون شبهة فيؤجل لازالة الشبهة واذا لم يطلب حمل على انه متعنت

تتقبل ازالته لتعنته فان اسلم يخلى سبيله واسلامه ان ياتى
بكلمة الشهادة ويتبرى عن الاديان كلها سوى دين الاسلام فان
تمام الاسلام من اليهودى بالتبرى عن دينه والمرتد ليس له ملة معينة
فتمام الاسلام فى حقه بالتبرى عن الاديان كلها وان تبرا عما انتقل
اليه كفى لحصول القصد فاذا ارتد ثانيا وثالثا كذا يجب عليه فى كل مرة
واذا اسلم خلى سبيله لقوله تعالى ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام
لست مؤمنا من غير فصل بين المرة الاولى والرابعة والخامسة
وكان على وابن عمر رضى الله عنهما يقولان يقتل فى المرة الرابعة لا
محالة ولا تقبل توبته لانه ظهر انه مستخف مستهزئ واستدلا بظاهر
قوله تعالى ان الذين امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا
كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا الاية التى تلوناها كذا
فى المحيط القاضى البرهانى من جلد الثالث وقد اتفق الائمة على ان
من ارتد عن الاسلام وجب قتله وعلى ان قتل الزنديق واجب و
هو الذى يستر الكفر ويتظاهر بالاسلام كذا فى ميزان الشعرانى فى
حكم كتاب المسلم اعلم ان فى قبول التوبة من المسلم اختلاف

العلماء قال بعضهم لا يستتاب فيقتل بلا امهال وقال بعضهم يستتاب
ثلاثة ايام ويعرض عليه كل يوم فان تاب فيها والا قتل وقال بعضهم
تنفع توبته عند الله تبارك وتعالى ولكن لا يدفع القتل عنه لقوله
عليه السلام فاقتلوه وحكا ايضا عن عطاء انه كان ممن ولد في
الاسلام انه لم يسب ولو اقر بالسب وتمادى عليه الى التوبة منه فقتل
على ذلك كان كافرا ميراثه للمسلمين ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن بل
تستر عورته ويوارى كما يفعل بالكفار واما اذا انكره ولم تعدل
عليه بينة او تراب رجع تبرأ عن الارتداد ودخل في دين الاسلام
بل اتى بكلمة الشهادة ثم مات وقتل حدا مات مسلما غسل وكفن
وصلى عليه ودفن في مقابر المسلمين كسائر اهل الاسلام هذا زبدة
ما فهم من شفاء القاضي عياض رحمه الله تعالى في شانه وقوله
ولهذا يظهر ان من كفر من جواز الصلوة على مثله فقد ضل سواء السبيل
وقد تقدم احوال من تكلم بهذه الكلمات من عند نفسه واما اذا
حكى عن غيره اذا كان الحاكى ممن تصدى بان يؤخذ منه العلم او
رواية الحديث او يقطع بحكمه او بشهادته او كان من يغلظ العامة

او يؤدب الصبيان و نقل ذلك على وجه الاستحسان يجب على من
بلغه ذلك عن الائمة المسلمين انكاره و بيان كفره و فساد قوله
يقطع ضرره عن المسلمين والزنديق اذا تاب بعد القدرة لاتقبل
توبته عند مالك والليث واسحاق واحمد رحمهم الله وتقبل عند
الشافعي رحمه الله وفيه اختلاف بين الاعظم وابي يوسف رحمهما
الله تعالى وحكى ابن المنذر عن ابي بن ابيطالب رضي الله عنهما انه
تقبل توبته للفرق بين من سب الرسول صلى الله عليه وسلم وبين
من سب الله عز وجل ان المختار ان من صدر منه ما يدل على
تخفيفه عليه الصلوة والسلام بعمد وقصد من عامة المسلمين يجب
قتله ولاتقبل توبته بمعنى الخلاص عن القتل كذا في چلپي والفرق
بين سب النبي صلى الله عليه وسلم وبين سب الله تعالى انه يقبل
توبته من سب الله تعالى دون من سب النبي عليه الصلوة والسلام
كذا في خلاصة الكبرى كل مسلم ارتد فتوبته مقبولة الاجماعة من تكررت
ردته على ما مر والكافر بسب النبي من الانبياء فانه يقتل حدا
ولاتقبل توبته مطلقا ولو سب الله تعالى قبلت لانه حق الله تعالى

والاول حق العبد لایزول بالتوبۃ ومن شك فی عذابه وكفره كفر وتمامه فی الدرر وفی فصل الجزیته معزیا للبزازیة وكذا لو بغضه بالقلب فتح واشباه وفی فتاوی المصنف ویجب الحاق الاستهزاء والاستخفاف به لتعلق حقه ایضا وفیها سئل عمن قال لشریف لعن الله والدیك وعو الدیه الذین خلفوك جمع المضاف یعم مالم یتحقق عهد خلافا لابی هاشم وامام الحرمین كما فی جمع الجوامع وحینئذ فیعم حضرت الرسالۃ فینبغی القول بكفره واذا كفر بسببه لاتوبۃ له علی ما ذكره البزازی وتوارده الشارحون نعم لولاحظ قول ابی هاشم و امام الحرمین باحتمال العهد فلا كفر وهو اللایق بمذهبنا التصریحهم بالمیل الی مایكفر وفیها من نقص مقام الرسالۃ بقوله بان سبه صلی الله علیه وسلم اوبفعله بان بغضه بقلبه قتل حدا كما مر التصریح به فی در المختار وكل كافر تاب فتوبۃ مقبولۃ فی الدنیا والاخرۃ الا الكافر بسب النبی صلی الله علیه وسلم وسایر الانبیاء وسب الشیخین رضی الله عنهما اواحدهما وبالسحر ولابامره وبالزندقه اذا اخذ قبلت التوبۃ كذا فی الاشباه والنظایر وفی الحموی شرح الاشباه النظایر

قال الفقيه ابو الليث اذا تاب الساحر قبل ان يؤخذ تقبل توبتہ ولا
يقتل وان اخذ ثم تاب لم يقبل توبة ويقتل وكذا الزنديق المعروف
الداعي والفتوى على هذا القول انتهى وفي المشارق حاشية البيضاوي
ان الزنديق ان تاب قبل الاشتهار بذلك قبل توبة والا فلا تقبل
ويقتل كالساحر انتهى وفي العيني شرح الكنز وكذلك الزنديق تقتل
لا يقبل توبة في العيون لا يقبل توبة بالاجماع الا عند الشافعي
رحمہ اللہ معلوم شد کہ مذہبے کہ بنای او بر تقیہ باشد و مخالفت ظاہر با باطن باشد
بدترست از مذہبیکہ صاحب آن و آشکار انکار کند زیرا کہ بر حال درونی صاحب تقیہ
اصلا اعتماد نمی ماند و اقرار و انکار او اگرچہ احیانا صادق باشد کاذب ماند ولہذا
علما نوشتہ اند کہ لا یقبل توبة الزندیق یعنی قبول کردہ نمی شود توبہ زندیق و معنی
این کلام آنست کہ مردم را اعتماد بر توبہ او متصور نمیشود زیرا کہ طریق اطلاع
بر توبہ اش ہمین اقرار زبانی اوست پس اقرار زبانی او بنا بر آنکہ قائل بتقیہ است
محل اعتماد نیست و معنی این کلام این است کہ اگر از تہ دل و صدق نیت از اباطیل
خود برگردد باطن او صاف شود عند اللہ مردود و نمطرود ست زیرا کہ او تعالی دانای نہان
و آشکارست و احوال قلبیہ ہر بندہ را میداند و مردم را علم فی الصدور ممکن نیست

الا بتوسط الطهار كذا في التفسير فتح العزيز من نفسه من جلد الاول من سورة
البقرة قال ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالاخرة
ووحدانية الخالق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب معناه
على ما يقوله العامة ملحد ودهري وعن ابن دريد انه فارسي معرب
واصله زنده اي من يقول بدوام الدهر وفي القاموس الزنديق بالكسر
من الثنوية او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالاخرة وبالربوبية
او من يبطن الكفر ويظهر الايمان او هو معرب زندين اي دين المرأت
وجمع زنادقة او زناديق وقد تزندق والاسم الزند فكذا في الحديقة
شرح طريقة المحمدية من نفسه واسناد الحوادث اليه خص باسم الدهري
وان كان لا يثبت الباري تعالى خص باسم المعطل وان كان مع اعترافه
بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم واظهاره شعائر الاسلام يبطن عقايدهي
كفر بالاتفاق خص باسم الزنديق وهو في الاصل منسوب الى زند
اسم كتاب اظهره مزدك في ايام قباد وزعم انه تاويل كتاب المجوسي الذي جاء به زردشت الذي
يزعمون انه نبيهم كذا في غرر الفوايد ودرر الفوايد المسمى بشرح مقاصد
والكافر بسبب اعتقاده السحر لا توبة له ولو امرءة في الاصح يسعها في

الارض بالفساد وذكره الزيلعي ثم قال وكذا الكافر بسبب الزندقة لا توبة
له وجعله في الفتح ظاهر المذهب لكن في خطر الخانية الفتوى على انه اذا
اخذ الساحر والزنديق المعروف الداعي قبل توبة ثم تاب لم تقبل توبة
ويقتل ولو اخذ بعدها قبلت وافاد في السراج ان الخناق كالساحر
لا توبة له وفي الشمني الكاهن يقتل كالساحر وفي حاشية البيضاوي
عند قوله امنوا كما امن الناس خط لملا خسرو والداعي الى الالحاد
والاباحي كالزنديق وفي الفتح المنافق الذي يبطن الكفر ويظهر
الاسلام كالزنديق لا يتدين بدين ولذا من علم انه ينكر في الباطن
من بعض الضروريات كحرمة الخمر ويظهر اعتقاد حرمته وتمامه
فيه وفيه يكفر الساحر بتعلمه وفعله اعتقد تحريمه اولا ويقتل
انتهى كذا في در المختار ولو عاب نبيا يكفر وفي الينابيع لو عاب
النبي عليه السلام بشيء من العيوب يكفر لانه استخفاف به وفي الاصل
من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من
مسلم او كافر قتل في المحيط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم او اهانه
او عاب في امور دينه او في شخصه او في وصف من اوصاف ذاته سواء كان

الشاتم مثلا من امته او غيرها وسواء كان من اهل الكتاب و
غيره ذميا كان او حربيا سواء كان الشتم او الاهانة او العيب صادرا
عنه عمدا او قصدا او سهوا او غفلته او جدا او هزلا فقد كفر خلودا بحيث
ان تاب لم يقبل توبة ابدا لا عند الله ولا عند رسول الله
عليه السلام ولا عند الناس وحكمه فى الشريعة المطهرة عند
متأخر المجتهدين اجماعا وعند اكثر المتقدمين القتل قطعا
ولا يداهن السلطان وتايبه فى حكم قتله كذا فى خلاصة الكبرى من
كتاب الفاظ الكفر والثانى يفيد الزندقة فبعد اخذه لا تقبل توبة
اتفاقا فيقتل وقبله اختلف فى قبول توبة فعند ابى حنيفة تقبل
فلا يقتل وعند بقية الائمة لا تقبل ويقتل حدا فلذلك ورد امر
السلطان فى سنة لقضاة الممالك برعاية رى الجانبين بانه ان ظهر
صلاحه وحسن توبة واسلامه لا يقتل ويكتفى بتعزيره وحبسه عملا
بقول الامام الاعظم رحمة الله عليه وان لم يكن من اناس يفهم خيرهم
يقتل عملا القول الائمة ثم فى سنة تقرر هذه الامر بامر اخر فينظر
القائل من اى الفريقين هو فيعمل مقتضاه انتهى فاليحفظ وليكن

التوفيق او الكافر بسب الشيخين وبسب احدهما في البحر عن جوهرة معز يا للشهيد ين من سب الشيخين او طعن فيهما كفر ولا يقبل توبة وبه اخذ الدبوسي وهو المختار للفتوى انتهى در المختار انتهى في نصاب الاحتساب والحمادية والفتاوى ورد المختار وقاضيخان وغاية وغيرها من الكتب لفقه فمن ادعى الالوهية مراء علناجادا عاقلا بالغا وانكر فريضة الصلوة وساير العبادات البدنية بظواهر ادلة الشرعية بالصفات المعروفة مدعيا بواطنها وادعى الحلول والاتحاد وحل التمتع بالنسا الاجنبية بلاجهة شرعية وحل المحارم لكنه يظهر الاسلام ويقبل الاحكام ويبطن هذه العقايد التي هي كفر بالاتفاق عند مخالفيه ويظهرها عند موافقيه ويدعو الناس اليه معروفا بها ويسعى في الارض بالفساد في الدين بافساد عقايد المسلمين ويتوب اذا اخذ تقية وتكرر منه هذه التوبة والعود ويزاد منه الفساد يوما فيوما فاذا قد علماء الاسلام وحكام المسلمين هل تجب عليهم قتله ودفع فساده نصرة لدين محمد صلى الله عليه وسلم ولو تاب في هذه الحالة هل تقبل توبته

والحال ان قبول التوبة یؤدی الی ھدم قبول التوبة الزندیق
ھذہ مایؤدی الاسلام وشرایعه بینوا توجروا اجاب جمیع
العلماء بالاتفاق یجب قتله ولا یقبل توبة نصرةً لدین نبی صلی
الله علیه وسلم واخلاء العالم عن مثل ھذا الفساد وفی لنا تارخانیة
قتل القرامطہ فی الجملہ واجب استیصالھم فرض الزندیق والاباحی
المعروفان الداعیان بالفساد لایقبل توبتھما ویجب علی الولاة
قلع مادة الفساد ترویجاً الدین نبیه صلی الله علیه وسلم الواجب
فی مثل ھؤلاء من القرامطة اذا اعثرنا علیھم علی السلطان اولا ثم
علی فقھاء الاسلام ثانیا ان یحبوا فی ذات الله تعالی بقتلھم ودمارھم
اصلھم ولا تقبلوا توبة ولا عذر اکذا فی الفتاوی الجواھرة وفی شرح
المقاصد من اعترف بنبوة رسول الله صلی الله علیه وسلم واظھر
شعایر الاسلام ولکن یبطن ھذہ العقاید التی ھی کفر بالاتفاق فھو
زندیق وفی خزانة الفتاوی وان کان مع اعتراف نبوة رسول الله صلی
الله علیه وسلم واظھارہ شعائر الاسلام یبطن عقاید ھو کفر بالاتفاق
خص باسم الزندیق وفی الرسالة القرامطة ھم الذین ینکرون ظاھر الشریعة

ويدعون بواطنها وفي كتاب المسمى بالاخبار عن الكفار وقال بعضهم
النساء كالرياحين ويجوز وطيهن من غير نكاح كما يجوز شم الرياحين
وهو كفر بالاتفاق وفي شرح المختصر الوقاية لمولانا فاضل رحمة الله
عليه وذكر في خزانة الفقه انه يجب قتل الاسماعيلية وسائر الملاحدة
الذين قد علم منهم اعتقاد الكفر كسائر الزنادقة مع اظهارهم التوبة فانهم
لا يستتابون لانهم باطنية وفي المتفق المعروف بچهار مذهبي في مسائل
السحرة واتفقوا على ان الزنديق وقد اتفق الائمة على ان من ارتد
عن الاسلام وجب قتله وعلى ان قتل الزنديق واجب وهو الذي يسر الكفر
ويتظاهر بالاسلام كذا في كتاب ميزان الشعراني الذي يسر الكفر ويظهر
الايمان يقتل واختلفوا فيما اذا تاب هل تقبل توبته ام لا فقال ابو حنيفة
رحمة الله عليه في اظهر الروايتين عنه ومالك واحمد في اظهر الروايتين
عنهما لا يقبل توبته وقال الشافعي وابو حنيفة رحمهما الله في رواية
عنهما يقبل ذلك وفي كشف العقايد في قبول توبة الزنديق وجهان
احدهما يقبل والثاني لا يقبل وقال الرودباري رحمة الله عليه وعليه
العمل للمتاخرين في التاتارخانية ذكر بعض اصحابنا رضي الله عنه

ان فقہا البلخ افتوا باراقتہ دمہ واحراق دیارھم لما ظہروا عندھم فضرب بعضھم بالسیاطۃ ثم قتل واقل ما تجب من المعاملۃ معھم ان یعزروا ویحبسوا ابدا فی السجن کذا فی کتاب تحفۃ الصلحاء وروی سفیان الثوری انہ کان یقول البدعۃ احب ابلیس من کل المعاصی لان المعاصی یتاب عنھا والبدعۃ لا یتاب عنھا وسبب ذلک ان صاحب المعاصی یعلم بکونہ مرتکب المعاصی فیرجی لہ التوبۃ والاستغفار واما صاحب البدعۃ فیعتقد انہ فی طاعۃ وعبادۃ ولا یتوب ولا یستغفر وھذا ما حکی ابلیس انہ قال قصمت ظہور بنی آدم بالمعاصی والاوزار ظہری بالتوبۃ والاستغفار فاحدثت لھم ذنوبا لا یستغفرون منھا ولا یتوبون عنھا وھی البدع کذا فی کتاب خزینۃ الاسرار مجالس الابرار فی المجلس الثامن عشر فی اقسام البدع واحکامھا وفی بعض المسایل یکون بدعۃ حسنۃ ولا یوجب توبۃ فنقول بان البدعۃ علی خمسۃ اوجہ الکلام فی اللہ والکلام فی کلام اللہ والکلام فی قدرۃ اللہ والکلام فی افعال عبید اللہ والکلام فی اصحاب رسول اللہ فمن تکلم فی اللہ وفی کلام اللہ اوفی قدرۃ اللہ بغیر حق فھو کافر بلا خلاف ومن تکلم فی افعال عبید اللہ

او فی اصحاب رسول الله اذا کان مخالفا للنص الصریح او الخبر المتفق علیه
او الاجماع فانه یوجب الکفر بلا خلاف وان کان ذلک مخالفا للقیاس
او الخبر الواحد او یکون ذلک تاویلا فی محل التاویل یوجب شبهة التاویل
فانه لا یوجب الکفر و یکون بدعة سیئة و یجب التوبة واما البدعة الحسنة
کقرءة القرآن بالجمع بالسیاقة والغناء اذ لم یخرج عن حده وقراءة
القرآن بالجمع وکتابة القرآن فی ثلثین جزءا والاذان علی سبیل الغناء
اذا لم یخرج عن حده فانه یکون بدعة ولکنها حسنة لا یوجب التوبة
ثم القتال مع اهل الاهوا اذا ظهرت بدعتهم بحیث یوجب الکفر فانه
یباح قتلهم اذا لم یرجعوا ولم یتوبوا جمیعا واذا تابوا واسلموا فانه تقبل
توبتهم جمیعا وقال بعضهم یقبل توبتهم جمیعا الا الاباحیة والغالیة والشیعة
من الروافض وکذلک فی القرامطة والزنادقة من الفلاسفة لا یقبل
توبتهم بحال من الاحوال ویقتل بعد التوبة کما هو قبل التوبة لانهم لم
یعتقدوا بالصانع حتی یتوبوا ویرجعوا الیه وقال بعضهم ان تاب قبل الاخذ
والاظهار فانه یقبل توبته وان تاب بعد الاخذ والاظهار فانه لا تقبل
توبته ویقتل وهذا القیاس قول ابی حنیفة رحمة الله علیه کذا فی التمهید

ابو الشکور السالمی ویکفرون اصحاب نبینا صلی اللہ علیہ وسلم علمت ان ھذا غیر الشرط فی مسمی الخوارج بیان بل ھو لمن خرجو سیدنا علی رضی اللہ عنہ والا فیکفی فیہم اعتقادھم کفر من خرجوا علیہ کما وقع فی زماننا عبد الوھاب الذین خرجوا من نجد وتغلبوا علی الحرمین وکانوا ینتحلون مذھب الحنابلۃ لکنہم اعتقدوا انہم ھم المسلمون وان من خالف اعتقادھم مشرکون واستباحوا بذالک قتل اھل السنۃ وقتل علمائہم حتی کسر اللہ تعالی شوکتہم وخرب بلادھم وظفر بہم عساکر المسلمون عام ثلاث وثلثین ومائتین والف کذا فی رد المحتار الجزء الثالث فی باب البغاۃ المعروف بالشامی

الباب الرابع فی بیان الساکت والمشکک والمتلبث فی تکفیر سید احمد

وتوابعہ ومعتقدہ ومعاونہ قال اللہ تبارک وتعالی یا ایھا النبی جاھد الکفار والمنفقین واغلظ علیہم قال دخل علیکم رضوانی فلا اسخط علیکم ابدا جاھد الکفار بالسیف والمنفقین بالحجۃ واغلظ علیہم فی الجہاد جمیعا ولا تحابہم وکل من وقف منہ علی فساد العقیدۃ فھذا الحکم ثابت فیہ یجاھد بالحجۃ وتستعمل معہ الغلظۃ ما امکن منہا عن ابن مسعود ان لم یستطع فلیکفر فی وجہہ فان لم یستطع

فبقلبه يريد الكراهة والبغضاء وتبرء ومنه كذا في تفسير الكشاف

في سورة التوبة من جلد الاولى وان لايكاثر اهل البدع ولايدانيهم ولا

يسلم عليهم لان امامنا احمد بن حنبل رحمه الله قال من سلم على صاحب

بدعة فقد احبه لقول النبي صلى الله عليه وسلم افشوا السلام بينكم

تحابوا ولايجالسهم ولايقرب منهم ولايهنيهم في الاعياد والاوقات السرور

ولايصلي عليهم اذا ماتوا ولايترحم عليهم اذا ذكروا بل يباينهم ويعاديهم

في الله عز وجل معتقدا ببطلان مذهب اهل بدعة محتسبا بذلك الثواب

الجزيل والاجر الكثير وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نظر الى صاحب

بدعة بغضا له في الله ملاء الله قلبه امنا وايمانا ومن انهر صاحب بدعة

بغضا له في الله امنه يوم القيمة ومن استحقر بصاحب بدعة رفعه الله

تعالى في الجنة مائة درجة ومن لقيه بالبشرى وبما يسره فقد استخف

بما انزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابي المغيرة

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ابى الله عز وجل ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى

يدع بدعته وقال فضيل ابن عباس من احب صاحب بدعة احبط الله

عمله واخرج نور الایمان من قلبه واذا علم الله عز وجل من رجل
انه مبغض لصاحب بدعة رجوت الله تعالیٰ ان یغفر ذنوبه ان
قل عمله واذا رایت مبتدعا فی طریق فخذ طریقا اٰخر وقال فضیل بن
عیاض سمعت سفیان بن عیینه یقول من تبع جنازة مبتدع لم یزل
فی سخط الله تعالیٰ حتی یرجع وقد لعن النبی صلی الله علیه وسلم المبتدع
فقال صلی الله علیه وسلم من احدث حدثا او اوی محدثا فعلیه لعنة
الله والملائکة والناس اجمعین ولا یقبل الله منه الصرف والعدل
یعنی بالصرف الفریضة وبالعدل النافلة وعن ابی ایوب السجستانی
انه قال اذا حدثت الرجل بالسنة فقال دعنا من هذا وحدثنا بما فی
القراٰن فاعلم انه ضال کذا فی غنیة الطالبین وروی عن عائشة
رضی الله عنها عن النبی علیه الصلوٰة والسلام انه قال من وقر صاحب
البدعة فکانما اعان علی هدم الاسلام ومن تبسم علی وجه المبتدع
فکانما اعان علی هدم الاسلام وقال النبی صلی الله علیه وسلم من احدث
فی الاسلام او اوی محدثا فعلیه لعنة الله والملائکة والناس اجمعین
ولا یقبل منه صرفا ولا عدلا وقال النبی صلی الله علیه وسلم ثلث لا غیبة

لهم الفاسق العلن والمبتدع والسلطان الجابر وقال النبی صلی الله علیه
وسلم اترغبون عن ذکر الفاجر اذکر الفاجر بما فیه کی یحذره الناس
فصح ماقلنا کذا فی التمهید ابو شکور السالمی بیان مراتب بیغضون
فی الله وکیفیة معاملتهم فان قلت اظهار البغض والعداوة بالفعل
ان لم یکن واجبا فلا شك انه مندوب الیه والعصاة والفساق علی مراتب
مختلفة فکیف ینال الفضل بمعاملتهم وهل یسلك بجمیعهم مسلکا
واحدا ام لا فاعلم ان المخالف لامر الله تعالی لا یخلو اما ان یکون مخالفا
فی عقیدته او فی عمله والمخالف فی العقیدة اما مبتدع او کافر و
الکافر اما داعی الی بدعته او ساکت اما بعجزه او باختیاره فاقسام
الفساد فی الاعتقاد ثلثة الاول الکفر فالکافر ان کان محاربا فهو
مستحق للقتل والارقاق ولیس بعد هذین الامرین اهانة واما الذمی
فانه لا یجوز بالاعراض عنه والتحقیر له بالاضطرار الی اضیق الطرق
وبترك المفاتحة بالسلام فاذا قال سلام علیك قلت وعلیك والاولی
الکف عن مخالطته ومعاملته ومواکلته فاما الانبساط معه والاسترسال
الیه کما یسترسل الی الاصدقاء فهو مکروه کراهة شدیدة یکاد ینتهی مایقو

منه الی حد التحریم قال الله تعالی لا تجد قوما یؤمنون بالله والیوم
الاخر یوادون من حاد الله ورسوله ولو کانوا آباءهم وابناءهم الآیة
وقال عز وجل یا ایها الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم
اولیاء الآیة وقال علیه الصلوة والسلام المسلم والمشرک لا تترایا ناراهما
الثانی المبتدع الذی یدعو الی بدعته فان کانت البدعة بحیث یکفر بها
فامره اشد من الذمی لانه لا یقر بجزیة ولا یسامح بعقد ذمة وان کان
مما لا یکفر به فامره بینه وبین الله اخف من امر الکافر لا محالة ولکن
الامر فی الانکار علیه اشد منه علی الکافر لان شر الکافر غیر متعدی فان المسلمین
اعتقدوا کفره فلا یلتفتون الی قوله اذ لا یدعی لنفسه الاسلام واعتقاد
الحق اما المبتدع الذی یدعو الی البدعة ویزعم ان ما یدعو الیه
حق فهو سبب لغوایة الخلق فشره متعدی فالاستحباب فی اظهار
بغضه ومعاداته والانقطاع عنه وتحقیره والتشنیع علیه ببدعته
وتنفیر الناس عنه اشد وان سلم فی خلوة فلا باس برد جوابه وان
علمت ان الاعراض عنه والسکوت عن جوابه یقبح فی نفسه بدعته
ویؤثر فی زجره فترک الجواب اولی لان جواب السلام وان کان واجبا

فليسقط بادنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الانسان فى الحمام
او فى قضاء حاجة وغرض الزجر اهم من هذه الاغراض وان كان فى
ملاء فترك الجواب ولا تنفير الناس عنه وتقبيحا البدعة فى اعينهم وكذلك
الاولى كف الاحسان اليه والاعانة له لاسيما فيما يظهر للخلق قال
عليه السلام من انتهر صاحب البدعة ملاء الله قلبه امنا وايمانا ومن
اهان صاحب بدعة امنه الله يوم الفزع الاكبر ومن الان له واكرمه
او لقيه ببشر فقد استخف بما انزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم كذا
فى كتاب احياء العلوم من جلد الثانى من تصنيف امام محمد الغزالى
رحمة الله عليه وعن ابراهيم بن ميسرة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من وقر صاحب بدعة فقد اعان هدم الاسلام رواه البيهقى
فى شعب الايمان مرسلا كذا فى مشكوة المصابيح قوله تعالى ودوالو
تدهن فيدهنون نصيب تشرع اين است كه بفجار و اصحاب بدعت وضلالت
چرب نرمى نكند قال النبى صلى الله عليه وسلم اذا لقيت الفاجر بوجه
كفهر يعنى فاسق را بروى ترش بين ودر حقايق التفسير آورده است قال سهيل
ابن عبدالله من صحح ايمانه واخلص توحيده فانه لا يانس الى المبتدع

ولایجانسه ولایشارکه ولایواکله ویظهر له من نفسه العداوة ومن داهن مبتدعا سلبه الله تعالی حلاوة السنن ومن تحبب الی مبتدع نزع نور الایمان من قلبه یعنی مومن را باید که انس نگیرد بمبتدع و باوی نشیند وطعام وآب نخورد وهرکس دوستی میکند باوی نور ایمان واسلام را بگیرند ازوے کذا فی تفسیر مولانا یعقوب چرخی قوله تعالی ودوا لو تدهن فید هنون چنانچه در حدیث شریف وارد است که اذا لقیت الفاجر فالقه بوجه خشن و در حقایق التنزیل مذکور است که سهیل بن عبدالله تستری میفرمودند که من صحح ایمانه واخلاص توحیده فانه لا یانس الی مبتدع ولایجانسه ولایواکله ولایشاربه ویظهر له من نفسه العداوة ومن داهن بمبتدع سلبه الله حلاوة الایمان ومن تحبب الی مبتدع نزع نور الایمان من قلبه یعنی مرد صحیح الایمان را باید که با بدعتیان انس نگیرد و هم مجلس و هم کاسه و هم نواله نشود وهرکه با بدعتیان دوستی پیدا کند نور ایمان وحلاوت آن ازوی برگیرند و بالجمله ازجمله منکران کسی که رذیل النفس و بد اخلاق باشد با او موافقت کردن کو بحسب ظاهر بود موجب نقصان کمال حسن اخلاقست پس کسی را که حق تعالی از اخلاق نیک ثابت دارد واو را از موافقت آنها احتراز ضرورست تا بسبب کثرت مزاولت

ومصاحبت آن رذیل النفس در این کس قصور نیفتد کذا فی تفسیر فتح العزیز
من جلد الثانی وگفته انه المبتدع من یجعل غیر طریق الشرع شرعا بایشان
دشمنی داشتن یکی از اصول دین است کما سند کره انشاء الله تعالی بایشان دوستی
از ترس دل ایمان است هرکه ایشان را در مجلس بدست یا بزبان غلبت کند و یا برنجاند
خداوند تبارک و تعالی از فزع اکبر که در قیامت در پیش است اورا امان بخشد قوله
علیه السلام من اهان اهل البدعة امنه الله من فزع الاکبر و هرکسی
با ایشان دوستی دارد و سخن نرم و چرب گوید وی برادر شده باری تعالی و بعد در تفسیر
منیر سلطان ابراهیم ادهم قدس الله سره العزیز گفته است که نور ایمان و حلاوت
شریعت از وی برگیرند هرکه اند وهناک شود بجدای یار اهل بدعت گویا که کوشش
بخرابی عالم میکند لقوله علیه السلام من تذهن لاهل البدعة سلب عنه
نور الایمان وحلاوة الشریعة وایضا من تبسم علی وجه البدعة فقد
اعان علی هدم الاسلام چنانکه در خبر است که مهتر داود علیه السلام ژنده
پوشیده و در غاری رفت از خلق یکسو شده بحق مشغول شد و بحکم رب الجلیل
جبرئیل علیه السلام آمد و گفت یا داود علیه السلام چرا در غاری رفتی گفت از
قهاری و جباری تو می ترسم جبرئیل علیه السلام گفت خداوند تبارک و تعالی

بعزت وجلال خود سوگند یاد کرده است اگر تمامی عمل اولاد آدم بجا می آری ذرّه
از آنها نپذیرم تا بدوستان من دوستی و بدشمنان من دشمنی نکنی چنانچه آورده
اند که مهتر عیسی علیه السلام نیز همچنان کرد و در رفته در غاری نشست برو نیز
همین خطاب آمد بدوستان او دوستی کردن نیز یکی از اصول دین است قوله تعالی
لا یغنی مولی عن مولی شیئا ولا هم ینصرون کذا فی ارشاد الطالبین
اعلم ان المبتدع هو من خالف فی العقیدة طریق السنة والجماعة
وحکم المبتدع ینبغی ان یکون حکم الفاسق لان الاضلال بالعقاید
لیس مادون الاضلال بالاعمال واما فیما یتعلق بامر الدنیا حکم المبتدع
البغض والعداوة والاعراض عنه والاهانة والطعن واللعن ولا
یجوز الصلوة خلفه کذا فی شرح المقاصد فالواجب علی کل من سمع
هذه الاقاویل الباطلة الانکار علی قایله والجزم ببطلان مقاله
بلاشک ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فهو من جملتهم وزمرتهم
فیحکم بالزندقة علیهم کذا فی الطریقة المحمدیة فالواجب ان یحکم
بشرع المحمدی بالزندقة علیهم کلهم جملة القائلین بذلک والموافقین
لهم فیه ولو بالشک والتردد والتوقف والتلبث فی امرهم بعد تحقق

قولهم ذلك ومعاينته منهم الا اذا لم يتحققه ولم يعاينه بان اخبره
بذلك عنهم مخبرا من الناس ولم يثبت الثبوت الشرعي وبعد الثبوت
الشرعي ايض يحتمل كون الشهود زورا فان حكم الحاكم مستند الى
الشهادة ان صدقت وان كذبت فلا قطع فى ذلك باطنا كما اشار
اليه الشيخ عبد الوهاب الشعراني فى خاتمة كتابه ميزان الذرية فى تحقيقات
الطايفة العلية وفى شرح الشرعة المسمى بجامع الشروح قال
ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالاخرة وبوحدانية
الخالق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب ومعناه على ما يقوله
العامة ملحد ودهري وعن ابن دريد انه فارسي معرب واصله زنده
اى من يقول بدوام الدهر وفى القاموس الزنديق بالكسر من الثنوية
او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالاخرة وبالربوبية او من
يبطن الكفر ويظهر الايمان او هو معرب زن دين اى دين المراة و
جمعه زنادقة او زناديق وقد تزندق والاسم الزندقة كذا فى
الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية وعن ابن مسعود رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي بعثه الله

فی امتہ قبلی نیست ہیچ پیغمبری کہ برانگیختہ است او را خدای تعالی درامت وی پیش از من و در بعض روایات فی امتہ نبوین الا کان لہ من امتہ حواریون مگر آنکہ بودند مر آن پیغمبر را از امت او حواریان واصحاب یاخذون بسنتہ ویقتدون بامرہ و بودند او را یاران کہ اخذ میکردند و عمل می نمودند بسنت و طریقۂ وی و پیروی میکردند بحکم وی و حواری مرد محب و مخلص و ناصر و معین را کہ خالص پاک باشد از کذب و خلاف و نفاق مشتق است از حور بمعنی بیاض خالص و یاران و مخلصان عیسی علیہ السلام را کہ حواری گویند نیز بہمین معنی است واکثر بر انند کہ اصل در تسمیہ ناصر و مخلص بحواری اصحاب عیسی علیہ السلام اند کہ حرفت ایشان کاذری بود و کاذر را حواری گویند زیراکہ وی سفید و پاک میکند جامہ را و چون ایشان از میان سایر ناس بصدق و اخلاص و نصرت و اعانت عیسی علیہ السلام ممتاز بودند و مشتہر بحواریین گشتند ہر محب مخلص را باین علاقہ حواری گفتند و بعضی گفتہ اند کہ تسمیہ اصحاب عیسی علیہ السلام بحواریین بجہت انست کہ ایشان میکردند نفوس خود را یا نفوس مردم را از چرک جہل و معصیت بعلم و طاعت پس از ان غیر ایشان نیز حواری گفتہ گو نماند برین تقدیر در تسمیہ قال اللہ تبارک وتعالیٰ یا ایّہا النبی جاھد الکفار والمنٰفقین واغلظ

عليهم يا ايها النبی جاهد الکفار والمنفقين بالحجة واغلظ
عليهم فی الجهادين جميعا ولاتحابهم وکل من وقف منه علی فساد
فی العقيدة فهذا الحکم ثابت فيه يجاهد بالحق ويستعمل معه الغلظة ما
امکن منها کذا فی تفسير المدارك وهو قوله عليه السلام من رای منکم
منکرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع
فبقلبه وذلك اضعف الايمان کذا فی تفسير احمدی ولا تتبع
الناس فی خطاياهم بل اتبع فی صوابهم واذا عرفت انسانا بالشر
فلا تذکره به بل اطلب منه خيرا فاذکره به الا فی باب الدين فانك
متی عرفت فی دينه ذلك فاذکره کيلا يتبعوه ويحذروه وقال عليه
السلام اذکروا الفاجر بما فيه حتی يحذره الناس وانکان ذا جاه
ومنزلة والذی تری منه الخلل فی الدين فاذکر ذلك ولا تبال منه
جاهه فان الله تعالی معينك وناصرك وناصر الدين فاذا فعلت
ذلك مرة يابوك ولم يتجاسر احد علی اظهار البدعة فی الدين واذا
رايت من سلطانك مالا يوافق العلم فاذکر ذلك مع طاعتك اياه
فان يده اقوی من يدك تقول له انا مطيع لك فی الذی انت فيه

سلطان ومسلط على غير انى اذكر من سيرتك مالا يوافق العلم فاذا
فعلت مع السلطان مرة كفاك لانك اذا واظبت عليه دامت
لعلهم يفهمونك فيكون فى ذلك نفع الدين فاذا فعل ذلك مرة
او مرتين ليعرف منك الجد فى الدين والحرص فى الامر بالمعروف
فاذا فعل ذلك مرة اخرى فادخل عليه وحدك فى داره وانصحه
فى الدين وناظره ان كان مبتدعا وان كان سلطانا فاذكر له ما يحتمل
من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان تقبل منك
والا فاسأل الله تعالى ان يحفظك منه كذا فى الاشباه النظائر
فى اخره قال الشيخ علاء الدين السمنانى فعلى المرء المسلم اذا راى رجلا
يتعاطى شيئا من الاهواء والبدع بتهاون بشئ من السنن ان
يهجره ويتبرء امنه ويتركه حيا وميتا ولا يسلم عليه اذا القيه ولا يجيبه
اذا ابتدا بالسلام عليه الى ان يترك بدعته ويرجع الى الحق وان مات
لا يتبع جنازته والنهى عن الهجران فوق ثلث ليال انما هو فيما
يقع بين الرجلين من جهة التقصير فى حقوق الصحبة والعشرة
دون ما كان فى حق الدين فان هجران اهل الاهواء والبدع دائم

الى ان يتوبوا فقد مضت الصحابة والتابعون واتباعهم وعلماء
السنة على هذا مجتمعين متفقين على معادات اهل البدعة
وهجرانهم وعن سهيل فى تفسير قوله تعالى لا تجد قوما يومنون بالله
واليوم الاخر يوادون من حاد الله ورسوله انه قال من صحح ايمانه
واخلص توحيده فانه لا يجالس مع مبتدع ولا يواكله بل يظهر له من نفسه
العداوة والبغضاء ومن داهن مبتدعا سلب الله تعالى عنه حلاوة
اليقين ومن اجاب الى مبتدع لطلب العز والغنى فى الدنيا اذله
الله تعالى بذلك العز وافقره بذلك الغنى ومن ضحك فى وجه
مبتدع ينزع تعالى نور الايمان من قلبه وعن الثورى من سمع
من مبتدع لم ينفعه الله تعالى بما سمع ومن صافحه فقد نقض عروة
الاسلام وعن فضيل من احب صاحب بدعة فاحذروه وعنه اذا
رايت مبتدعا فى طريق فخذ طريقا اخر وقال الفضيل من زار صاحب
بدعة خرج نور الايمان من قلبه كذا فى خزينة الاسرار ترجمه مجالس
الابرار من نفسه در كافى آورده است كه البدعة هى الامر المحدث
لم يكن من فعل النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه ولا من التابعين

ولا من اقتضای الدلیل الشرعی یعنی بدعت آنست که نو پیدا باشد ونباشد
از کردار نبی صلی الله علیه وسلم و اصحابه نه از تابعین و نباشد در شریعت
بروی دلیلی و نیز آورده اند که البدعة هی زیادة فی الدین او نقصان
منه یعنی بدعت آنست که زیاده کردن است در دین چیزیکه در وی
نباشد یا کم کردن است از آنچیزیکه در دین باشد پس افراط و تفریط هیچ
گونه در دین اسلام روا نیست و اگر بکنی بمقصود اصلی نرسی این چنان بود
که مردی گنجی طلب کند و نشان آن گنج را داند که فلان جاییست پس اگر آن
پیشتر از آن گنج رود بدست نیاید و اگر پس تر از آن بماند باز بدست نمی
آید همچنین نشان گنج رضای حق تعالی است و لقای خدا و رسول است
و هیچ ظاهر و باطن نماند که ایشان نگفته اند و لقد ضربنا للناس فی
هذا القرآن من کل مثل اشارت بر آن است که از گفته خدا و متابعت
پیغمبر او کم و زیاده کرده او را گنج و لقای حق تعالی بدست نمی آید کذا فی هذا
الاعمی ولا یجوز الصلوة خلف من ینکر الشفاعة النبی صلی
الله علیه وسلم و ینکر کراما کاتبین وعذاب القبر و کذا من ینکر
الرویة لانه کافر وان قال لا یری بجلاله وعظمة فهو مبتدع

ولا یصلی خلف من ینکر المسح علی الخفین و فی المشبہۃ ھکذا
اذا قال ان اللہ تعالی ید او رجلا کما لاحاد نا فھو کافر وان قال
جسم کالاجسام فھو مبتدع و فی الروافضی ان فضل علیا علی
غیرہ فھو مبتدع ولو انکر خلافۃ الصدیق فھو کافر کذا فی خلاصۃ
الکبری قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من صلی خلف مبتدع فقد
ھدم الاسلام یعنی ہر کہ درپس مبتدع نماز گذارد پس تحقیق ویران کردہ
باشد مسلمانی را و نیز حدیث نبوی است اذکروا الفاجر بما فیہ یحذرہ
الناس یعنی یاد کنید مرد بد را بہ بدی کہ در وی است تا مردمان از وی نفرت
و حذر کنند کذا فی الحقائق من نفع قال علیہ السلام غیبت للثلث الفاسق
والامیر الجابر والمبتدع یعنی غیبت ہر سہ کس روا باشد فاسق را
و پادشاہ ظالم را و بدعتی را و ہر مذمت کہ در شان ایشان میکنند روا است و
مذمت اعتقاد بد ایشان و فعل ایشان عین ثواب است واز بغضت دینی
است کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اھان صاحب بدعۃ
امنہ اللہ تعالی یوم القیمۃ من فزع الاکبر یعنی ہر کہ اہانت میکند
اہل بدعت را ایمن کرداند حق تعالی در روز قیامت از رنج و زحمت بزرگ کذا فی

انیس الواعظین قوله علیه السلام فان لم یستطع فی الحدیث
السابق ولعلهم لهذا قالوا ان الامر بالید للامراء وباللسان للعلماء
وبالقلب للعوام کذا فی المواقف فالواجب علی کل من سمع امثال تلک
الاقاویل الباطلة الانکار علی قائله والجزم ببطلان کلامه بلا شک
ولا تردد ولا توقف ولا تلبث والا فهو یکون من جملتهم ویحکم علیه
بالزندقة فانهم لما کانوا فی الاعتقاد وبهذه المرتبة کان بینهم وبین
الشیطان مناسبة فیریهم فی بعض الازمان اشیاء من الانوار
وغیرها فیغترون بها ویظنون انهم محسنون وعند الله مکرمون
ولا یعلمون ان الشیطان لا یزال یحسن لاهل الخلوة وارباب الریاضة
ان یعملوا احوالهم ورؤیاهم من غیر تحکیم الشرع فیها فیقولون
القلب اذا کان محفوظا مع الله یکون خواطره معصومة عن الخطاء
وهذا من اعظم کید العدو فیهم کذا فی خزینة الاسرار ترجمة
مجالس الابرار فی المجلس الاول منه قوله تعالی اربابا من دون
الله فان اهل السنة والجماعة قد افترقت بعد القرون الثلثة
اوالاربعة علی اربعة مذاهب ولم یبق فی الفروع سوی هذه المذاهب

الاربعة وقد انعقد اجماع المركب على بطلان قول من يخالف
كلهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجتمع امتي
على الضلالة وقال الله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله
ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا كذا في تفسير المظهري

خاتمہ

الحمد للہ و المنہ کہ این نسخہ شریفہ صحیحہ موسوم ببرہان المؤمنین علی عقاید المضلین
از تالیف منیف محرم راز خفی وجلی مولوی احمد علی قدس سرہ قوم نوبصرہ
ساکن الکمۃ المعظمۃ بتصحیح تام جناب مولانا مولوی عبد العزیز صاحب
نعمانی و مولوی باز محمد صاحب و قاضی سمیع اللہ صاحب ساکنان
کہنر در بندر بمبئی فی المطبع حیدری طبع شد المرقوم دوازدہم ۱۲
شہر صفر المظفر سنہ ۱۲۹۱

ما قولكم دام فضلكم في قائل هذا الاقوال الشنيعة

الحمد لله من حمد الكون استمد التوفيق والعون اذا ثبت صدور
هذه الكلمات حالة الصحو فلا شبهة في كفره وزندقته والحال ما
ذكر والله سبحانه اعلم واكتبه خادم الشريعة والمنهاج عبد
الرحمن بن عبد الله سراج الحنفي المفتي بمكة المكرمة كان الله
لهما حاميا مسلما

الحمد لله وحده وصلى الله عليه وسلم على سيدنا وعلى اله و
اصحابه والسالكين نهجهم بعده اللهم اسئلك الهداية و
الصواب قال العلامة الشيخ احمد بن حجر تيمي رحمه الله في
تحفة المنهاج يشترط في الاقوال المكفرة صدورها على وجه
الاستهزاء والمعاندة بان عرف وابى ان يقر به والاعتقاد لما
دلت عليه وان ممن ان يكفر بالقول من افترى الرسل او رسولا
او جوز نبوة احد بعد وجود نبينا عليه الصلوة والسلام
وممن يكفر ايضا من حلل محرما بالاجماع وعلم تحريمه من الدين

بالضرورة ولم يكن ممن يخفى عليه ذلك كالزنا واللواطة
وشرب الخمر وسبب تكفير ان انكار ماثبت ضرورة انه
من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيه تكذيب له صلى الله
عليه وسلم انتهى ملخصا فعلم من هذا ان صاحب هذه المقالات
انكان يقول بحل اللواطة واباحته مستهزا او معاندا او معتقدا
وصدر ذلك منه فى حالته الصحو ولم يكن ممن يخفى عليه
ذلك الحكم فهو كافر والعياذ بالله تعالى تجرى عليه احكام
الزناديق وكذا ان صدر منه دعوى الرسالة على الوجه
المذكور والله سبحانه وتعالى اعلم قاله بفمه و
رقمه بقلمه خادم طلبة العلم بالمسجد الحرام
كثير الذنوب والاثام المرجو من رب الغفران
احمد بن شيخ الدحلان مفتى الشافعية بمكة
المحمية غفر الله له ولوالديه ومشايخه واحبائه
والمسلمين اجمعين شيخ احمد الدحلان
الحمد لله وحده رب زدنى علما هذا القائل

خارج في اقواله عن طريق المسلمين وسبيل الموحدين وقد
ظهر كفره بتجويز وقوع النبوة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم
واثبات الرسالة لنفسه وتحليل ما علم تحريمه من الدين بالضرورة
وحيث صدرت منه هذه الاقوال بحضرة الشهود العدول وهو
عاقل انه يستتاب ثلاثة ايام من يوم الحكم فان تاب فيها و
الا قتل كما في اقرب المسالك والله اعلم كتبه حسين بن ابراهيم
المفتي المالكية بمكة المحمية حامدا مصليا مسلما (حسين عبده)

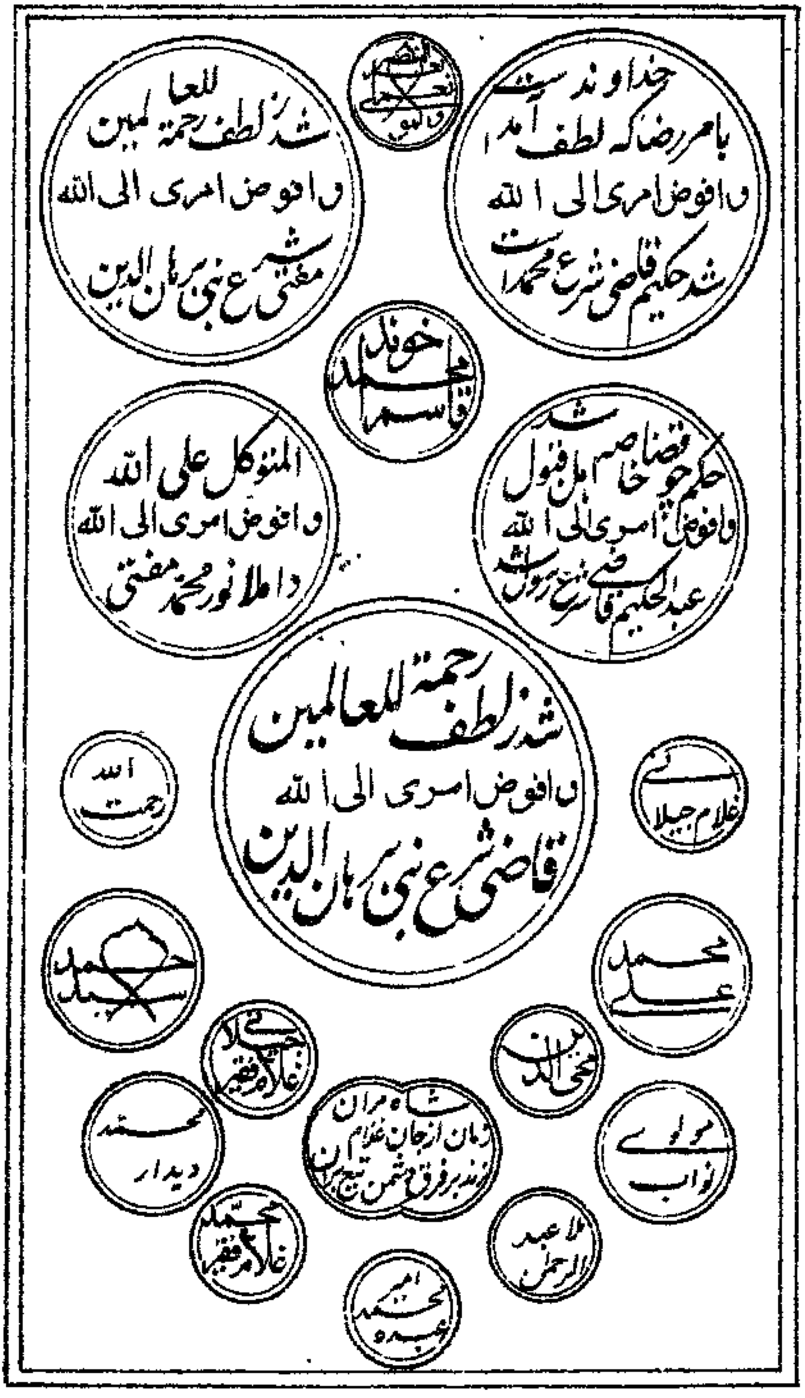
الحمد لله رب العالمين ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب
لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب له شكرا كثيرا
هذه الالفاظ الشنيعة يحكم بكفر قائله متعمدا ثابت العقل
ومثله لا يجهله فيحبس ثلاثة ايام يدعى فيها الى الرجوع
عن قوله فان فعل رجع الى الاسلام والا ضربت عنقه
كافرا وماله فيء كما هو منصوص فلقد جاء شيئا ادا تكاد
السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا
الا ولكن من يغار الله يجري حدوده على من كفر به وعصاه

فسبحان الحلیم الذی لا یعاجل العقوبة واللہ سبحانہ وتعالیٰ
اعلم وکتبہ الفقیر الی ربہ سبحانہ عبدہ محمد بن عبداللہ
ابن حمید مفتی الحنابلة بمکة المشرفة وطعہ اللہ
بہ حامدا مصلیا مسلما محبلا
محوقلا

حمید
عبدہ محمد بن عبداللہ بن

STATE CENTRAL LIBRARY HYDERABAD ON

فضل جان اخوندزادہ	شاہی خان اخوندزادہ	قاضی بادشاہ	احمد جی اخوند زادہ ساکن فتوح
عثمان خان اخوندزادہ	فخر الدین اخوند زادہ ساکن مغلکے	عبد البصیر اخوندزادہ	حاجی محمد اخوندزادہ
میر اخوند زادہ	بدر الدین اخوندزادہ	محمد قاسم اخوند ساکن حلالیہ	سید احمد اخوندزادہ
علی احمد اخوندزادہ ساکن اتمان زئی	محمد مولوی نوہ	مردان شاہ میان ساکن زیارت مستقا	معظم الدین اخوندزادہ


خداوند ست
بامر رضا که لطف آمد
و افوض امری الی الله
شد حکیم قاضی شرع محمد است
شد لطف رحمة للعالمین
و افوض امری الی الله
مفتی شرع نبی برهان الدین
خوند محمد قاسم
المتوکل علی الله
و افوض امری الی الله
ملا نور محمد مفتی
و افوض امری الی الله
شد لطف رحمة للعالمین
و افوض امری الی الله
قاضی شرع نبی برهان الدین
الله رحمت
غلام جیلانی
محمد علی
محی الدین
مولوی ثواب
محمد دیدار
ملا عبد الرحمن
محمد امیر عبده
غلام فقیر محمد

غفران اخوند زادہ ساکن خویشکے	محمد سعید اخوند زادہ سکنہ ڈاکے	فقیر شاہ اخوند ساکن صنیان	صاحبزادہ صاحب ساکن نورو
اخوند زادہ ساکن نوشہر	حضرت شاہ ساکن کالو خان	فضل اخوند زادہ ساکن زیدہ	شاہ شرف اخوند زادہ ساکن شاہ منصور
محمد علی اخوند زاد ساکن تور ڈیرے	قاضی جھان کبری	نظیف اخوند زادہ	صاحبزادہ صاحب اتمانزئی
عظیم اللہ اخوندزادہ	حمید اللہ اخوندزادہ	فضل احمد اخوندزادہ	محمد سعید اخوندزادہ
محمد یوسف اخوندزادہ	محمد طیب اخوندزادہ	قاضی عبد الرحمن اخوند زادہ	محمد حسین اخوندزادہ
محمد اخوندزادہ	قاضی اسمٰعیل اخی ندزادہ	محمد امین واعظ ساکن پشاور	قاضی عبداللہ ساکن کالوخان
قاضی احمد اخوندزادہ	نسیم گل اخوند زادہ ساکن جلبے	ولی محمد اخوند زادہ ساکن جلبے	قاضی عبد الرؤف ساکن پیرسباک

عبدہ احمد علی اخوندزادہ	نور اخوند زادہ سکنہ تیراہے	محمد نور سکنہ تیراہے	نصر اللہ ساکن پشاور
محمد اخوند زادہ ساکن گندہ	جلال الدین اخوندزادہ	غلام شاہ اخوندزادہ	حافظ اللہ ساکن تورو
حبیب شاہ اخوندزادہ ساکن تورو	ناصر احمد ساکن لنڈے	برہان الدین اخوندزادہ ہنڈ	حافظ امانت اللہ ساکن سرہند
عبداللہ اخوندزادہ	عطا محمد اخوندزادہ	محمد اخوندزادہ ساکن ہوتے	محسن اخوندزادہ
محمد قاسم ساکن یار حسین	بادشاہ اخوندزادہ ساکن ہوتے	محمد قاسم ساکن نوشہرہ	حیات میر اخوندزادہ
عبدالعزیز اخوندزادہ	عبدالاحد ساکن شمورے	حسن اخوند زادہ ساکن مرغوز	حسین اخوند زادہ ساکن مرغوز
فضل احمد اخوندزاد	حسن اخوند زادہ ساکن بامرخیل	فقیر شاہ اخوند زادہ ساکن مرغوز	حافظ جی صاحب ساکن توتالے

اول میر اخوندزادہ	مقتدہ اخوندزادہ	لطیف اخوندزادہ	خباب اخوندزادہ
احمد دین	سید لطیف اخوندزادہ	قاسم اخوندزادہ	حسن دین اخوندزادہ
جلال الدین اخوندزادہ	بادشاہ گل مولوے	مولوی صاحب شموزے	میان احمد صاحب
ابوالفضل	قاضی غلام محی الدین	سید احمد ساکن اتمانزے	عین اللہ اخوندزادہ
عبدالعزیز لغمان	صاحبزادہ صاحب عمرزی	سید احمد ساکن باتمانزے [illegible]	اکبر نور اخوند زادہ
محمد امیر اخوندزادہ	غلام حیدرزے خلیفہ وطی صاحب	نسیم گل اخوندزادہ	عبدالمجید اخوندزادہ
سید محمد اخوندزادہ	احمد جی اخوندزادہ	بشیر اخوندزادہ	ابوالفضل اخوندزادہ ایشان قندزی

۱۵/

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳	۱	ماءوثانی	مائۃ ثانی
۳	۴	گنبد دوار	کنبد دوار
۳	۸	ووسیلتنا الله	ووسلتنا الی الله
۳	۱۰	والی بن	والی بین
۴	۸	سیخ اہنود بپرونند	شیخ ہندیاں بپرند
۴	۹	سیخ اہنود	شیخ ہندیاں
۴	۹	محمد حسن	محمد حسین
۴	۱۰	ہستند	ہستند
۴	۱۰	بحرابی	برحنہ
۴	۱۲	محمد بابن	مهد یین موحدان
۷	۱	والحکم بالموت والفنا	وحکم بالموت
۷	۳	من عویض	من تعریك
۸	۴	بل لاشئ فی الحقیقۃ	اعنی مسکین احمد علی
۹	۲	البرکاتہ	ببرکاتہ
۹	۵	گرداگردستان	گرداگرد سمان
۹	۵	باطلوع	یاطلوع
۱۲	۶	زتیج	زنیج
۱۳	۵	طالیم	طالم
۱۳	۱۵	اهل لکفرة المرتاب	اهل لکفرة والمرتاب
۱۵	۱	ومنہا	منہا
۱۵	۴	امعنی	لمعنی
۱۶	۳	دالا	والا
۱۶	۲۲	سبب مایدعو	سبب مایدعوا
۱۷	۱۴	منصتہ	منصبۃ
۱۷	۱	وکذلک فی غیبت	وکذلک النہی عن
		النہی للغیب نفسہا	العیب لیست لنفسہا
۱۷	۳	ان للغیب اذ	ان الغیبت اذا
۱۷	۵	بمافیہ	بماهوفیہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۷	۷	لیقع لغیرہ	لتقع لغیرہ
۱۷	۱۴	الحی	حیی
۱۸	۱	اما اللغۃ	اما فی اللغۃ
۱۸	۲	فعن هذا	فعلی هذا
۱۸	۳	لان السبب	لانها السبب
۱۸	۹	شروطہ	مشروطہ
۱۹	۲	فعانیہ	فمعاینۃ
۱۹	۱۳	ثم القیاس کون	ثم القیاس یقتضی عدم
		الشهادة فی الاحکام	کون الشهادة الواحدۃ
			حجت فی الاحکام
۱۹	۱۴	لانہ خبر محتمل	لانہ خبر والخبر محتمل
۲۰	۳	فیہا للحکام بالعمل	فیہا احکام العمل
		الشهادت	بالشهادت
۲۱	۱	بالاحکام	فی الاحکام
۲۱	۲	یلزم الشهود	یلزم علی الشهود
۲۱	۱۲	فی بخبر الواحد	بخبر الواحد
۲۱	۱۳	جنس لواحد	خبر الواحد
۲۲	۴	وماتو	اوماتوا
۲۲	۷	فاذا غابا اوماتا	فاذا غابوا اوماتوا
۲۳	۵	رآفیہ	داوفیہ
۲۳	۶	وجاءشاهدین	وجاءشاهدان
		فاضلین عادلین	الفاضلان العادلان
		من مریدہ	من مریدیہ
۲۳	۱۳	ان رضا بالظلم	ان رضی بالظلم
۲۳	۱۴	لواستحسن	وکذا لواستحسن
۲۴	۹	فی الینابیع	وفی الینابیع
۲۴	۱۵	الشائم	الشتم
۲۵	۸	ازوراء	ازدراء

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۸	وسنۃ	والسنۃ
۲	۲	لماکانوا	ولماکانوا
۲	۳	فیرہم	فیرتہم
۲۰	۴	علی امن	علی من
۲	۶	ویظاہر بالاسلام	ویظہر الاسلام
۲	۸	فتوبہ	فتوبتہ
۲۰	۹	توبہ	توبتہ
۲۰	۱	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۲	۶	ان سید امیر المذکور	ان السید امیر المذکور نیز
۲۰	۱۶	والدرجتہ	فی الدرجت
		مالوحکم حنفی	مالوحکم حنفی بکفرہ بسب
۲۸	۲	بکفرہ بسب النبی	نبی ھل الشافعی رحمن
			بحکم بقبول توبتہ
			الظاہر نعم لانہا
			حادثۃ اخرا
۲	۷	وماجعلہ الشارع	وھو ماجعلہ الشارع
		بالتکذیب	امارۃ التکذیب
۲	۱۱	طائفا	طائعا
۲	۲	والعصر	والفجر
		وعدم المبالات	وعدم المبالات فی
۲۹	۳	الکفر بعد الایمان	امر الدین وعلامات
			تعرف اولا آفات
			الکفر بعد الایمان
۲	۹	الاستخفاف	لاستخفاف
۲	۱۴	رویتہ	رویتی
		چون روی تو ملک	چون روی تو بینی
۱	۱	الموت بینی بنداری کہ	بنداری کہ ملک
		کہ ملک الموت نشست	الموت است

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳۰	۱۳	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۳۱	۱	الواجب	الواجب
۳۱	۴	الانبیاء	الانبیاء بہ
۳۲	۱	وبلسلم	وسلم
۳۲	۶	ووصفوا	وصفوا
۳۲	۱۵	اوماما قالہ الروافض	واما ماقالہ الروافض
		ان علی	من ان علی
۳۳	۵	عن علی عسی	عن علی
۳۴	۴	ابا علی	یا علی
۳۵	۸	ھدی للناس	انہما ھدی للناس
۳۵	۱۰	بمتابعۃ	بمتابعتہ
۳۵	۱۴	وسعتہ	وسعہ
۳۵	۱۴	فیصبح	فیصح
۳۶	۸	اما خاتم الانبیاء	واعترف علیہا خاتم
		علیہ السلام	الانبیاء علیہ السلام
۳۷	۱۰	لولادۃ من المشرکین	لولادۃ فی جوار المشرکین
۳۷	۱۲	واینکہ شاہ ولی اللہ	وابن شاہ ولی اللہ
۳۸	۱۳	صالح	صالحین
۳۸	۱۴	وانکس کہ گوید	وآنکس کہ گوید
۳۸	۵	وآنکس نیز گوید امکان دارد یا	ودیگر گوید امکان دارد کہ کافر است
		کافر است این شرط وسیلۂ	این شرط در سیلۂ ایمانست
۳۹	۲	علیہ وسلم	علیہ وسلم کفر
۳۹	۳	ابن اجر	ابن حجر
۳۹	۳	من الدین	من الدین
۳۹	۹	بعد وجود بینا	بعد وجود نبینا
		صلی اللہ علیہ وسلم	صلی اللہ علیہ وسلم کفر
۳۹	۱۱	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
٣٩	١٣	علی مخذی	علی فخذی	٤٤	٨	منسوب	منصوب
٣٩	١٥	تخفیف	لانہ تخفیف	٤٤	١٠	نبیهم	نبیهم
٤٠	٢	رجلا	رجل	٤٤	١١	وجاء من مریده	وجاء من مریدیه
٤٠	٣	من شعرته	من شعرات	٤٤	١٣	بان الزجر والتحریم	بان التحریم بمعنی الزجر والتحریم
٤٠	١٠	یتفرع	یتفرع کثیر من الفروع	٤٥	٥	لانہ قایل	لانہ قال
٤٠	٢	معنا	معنی	٤٥	٥	الکراهیة	علی الکراهیة
٤٠	١٣	والظاهر	وظاهر	٤٥	١١	حرمت الخمر بعینها	انہ قال حرمت الخمر لعینها
٤٠	١٥	خاسبی	خلی	٤٥	١٣	تاتون	اتاتون
٤١	١٠	بوجود	لوجود	٤٦	٦	هم العادون	فاولئک هم العادون
٤١	١١	والتفاع	والتفاء	٤٦	٨	وایضا شهد جمال الدین	وشهد جمال الدین
٤١	١٣	وبعض مالا	وبعض مالا اثلا	١٧	١٠	ربعة	الاربعة
٤١	٢	وصرح	وان صرح	٤٦	١٠	قصورا	قصور
٤٢	٨	بصحة ایمانہ	بصحة ایمانه	٤٧	١٣	وفیها رجل	رجال
		یکفر	انہ یکفر	٤٦	١٤	وفیها رجل	رجل
٤٢	١	الکفر وجحد	الکفر هو الجحد	٤٧	١٥	لاحکمة فیه	لاحکمة فیه بکفر
٤٣	١	الحق وحد	الحق واحد	٤٧	١٢	وان لله تعالی	وان الله تعالی
٤٣	٢	یترد	یطرد	٤٨	٣	الجارجت	الجارحة
٤٣	٣	فتکذیب	بتکذیب	٤٨	٧	اذا قال الله تعالی	اذا قال ان الله تعالی
٤٣	٥	وقاله المعتزلة	وقالة المعتزلة	٤٨	٩	عماجاء	کما جاء
		هو قبیح	هو امر قبیح	٤٩	٤	بهذا الظلم فالشمس لانه جهل	بهذا الظلم یکفر
٤٣	٦	والاخفاء	ولا اخفاء	٤٩	١١	ان الله تعالی	ان لله تعالی
٤٣	٦	ولوانهم ابنیة	ولوازمه البنیة	٥٠	٨	ولانقص لله تعالی	ونقص لله تعالی
٤٣	٩	بالنسبت	بالنسبة	٥١	١١	هدم الاساس الدین	هدم الاساس الدین
٤٣	١١	قدورا	قدور	٥٢	١	فشان بینهما	فشتان بینهما
٤٣	١٣	الاخفاء	لا اخفاء	٥٢	٨	فی الملل	فی الملل
٤٣	١٥	ظاهر	وهو ظاهر	٥٢	٩	لم یقلدو	لم یقلد
٤٣	١٥	قد ظهر	فقد ظهر	٥٢	١٣	ماسئل العلامة شرا	سئل العلامة شرا
٤٣	٢	باسم الکتاب	باسم الکتابی			بسبی قال	البیبی عمن قال

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۳	۱	الی ما یتعلق	الی ما لا یتعلق
۵۳	۳	ومن لازم	ومن لوازم
۵۳	۴	فما لا یضل	فما لا یقبل
۵۳	۱۴	فانظر عماء	فانظر عمی
۵۴	۸	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۵۴	۹	متوطن	متوطن
۵۴	۱۰	قال لی لا الہ الا اللہ	قال لی قل لا الہ الا اللہ
۵۵	۵	بشریعۃ	بشریعتہ
۵۶	۹	چونکہ در صنعت نو و استاد او ست	چونکہ در صنعت بر و استاد و ست
		تا بگوئی ختم صنعت ابر وست	تو بگوئی ختم صنعت بر وی ست
۵۶	۱۲	ولم یقر	ومن لم یقر
۵۶	۱۵	نبوتہ قبل	نبوتہ
۵۷	۵	وبین صہرۃ	وبین صاحبہ
۵۷	۹	بامرہ لا یکفر	بامرہ یکفر
۵۷	۱۰	وبعض المتاخرین	وعند بعض المتاخرین
۵۸	۲	ان یقول	ان یقولوا
۵۸	۲	علیہم	علیہ
۵۸	۴	الکعب	لکعب
۵۸	۸	بیال شیٔ	بیالی شیٔ
۵۸	۱۱	بیال	بیالے
۵۸	۱۲	فاروت	فاروث
۵۸	۱۳	بیال	بیالے
۵۹	۴	للشمس لامۃ	لشمس الائمۃ
۵۹	۵	یحب	یجب
۵۹	۶	لم یحب	لم یجب
۵۹	۸	فروّہ	فرذّہ
۶۰	۳	من بینہم	بینہم
۶۰	۱۰	فانہ	فانہم
۶۱	۶	سبتت	سبلت پت
۶۱	۱۱	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۶۲	۱	اوکذب	وان کذب
۶۲	۳	علیہ وسلم	علیہ وسلم کفر
۶۲	۹	اما تسمیۃ	اما سمیۃ
۶۳	۹	بین مثلہ فلم یقدر	من مثلہ فلم یقدروا
۶۳	۱۲	بعض والمتکلمین	بعض المتکلمین
۶۳	۱۴	اوعی المجموع	او المجموع
۶۳	۱۴	اولصرف للہ	اولصرف للہ
۶۴	۳	سوا لان ملحظان	سوا لا ملحظۃ
۶۴	۹	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۶۵	۱	لانعقار	لانعقاد
۶۵	۱۳	جمال الدین خالی	جمال الدین
۶۶	۱	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدیہ
۶۷	۲	یکون کفرا	یکون کافرا
۶۷	۱۵	فالمہمۃ المرءت	فالتہمۃ المرءت
۶۸	۱	ان قال لہا تعلمین	ان قالت لہا تعلمین
۶۸	۲	فکتب علی محمد	فکتب الی محمد
۶۸	۲	ان جد و	ان جدد و
۶۹	۱۲	ہذہ القول کفر	ہذا القول کفر
۶۹	۱۵	لتر تدّ	ارتدّ
۷۰	۶	والرضاء بالکفر	والرضاء بالکفر کفر
۷۰	۱۲	اذا اخذ واجید	اذا اخذ واکابر
۷۱	۶	اما تک اللہ	اما تک اللہ
۷۱	۹	لا یستحسن الکفر	لا یستحین الکفر
۷۲	۱	وبجواز کون	وبجواز کونہم
۷۲	۲	بینو توجرو	بینو توجرو
۷۲	۹ / ۱۳	قوالقاضی / قربان	قول القاضی / قربان

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۷۴	۴	ومن العلوم	ومن المعلوم	۸۹	۸	توبۃ	توبتہ
۷۵	۱۲	قول الشهادة	ان الشهادة	۸۹	۱۲	وحسن توبۃ	وحسن توبتہ
۷۶	۳	وانہ لم یوجد	وان لم یوجد	۸۹	۱۲	وحبہ	وحبسہ
۷۶	۵	وهی زندقۃ تبطن	وکذا زندقۃ وهی تبطن	۸۹	۱۳	من اناسس	من اناس
۷۸	۳	وفی شهادات	وفی فتاوای	۹۰	۳	توبۃ	توبتہ
۷۸	۴	باجب	بموت	۹۰	۱	یؤدی الی هذا قبول	یؤدی الی قبول
۷۹	۱۱	وانکانت	انکانت	۹۱	۳	توبہ	توبتہ
۸۰	۴	والمرتد	والمرتدة	۹۲	۷	وقد لنفق	وقد التفق
۸۰	۶	علی الخراب	علی الحراب	۹۲	۱۲	توبہ	توبتہ
۸۰، ۸۱	۱۰، ۱۳	فیستجب افیستجب	فیستحب انیستحب	۹۳	۱	باراقتہ دمہ	باراقۃ دماءهم
۸۱	۷	ثم عرض	ثم عرضت	۹۵	۲	ببیان بل هو	بل هو بیان
۸۲	۶	ولا تلقوا	ولا تقولوا	۹۶	۱۴	ابی للہ	ابی اللہ
۸۲، ۱۴	۱۳، ۱۴	المسلم امن المسلم	المرتد امن المرتد	۹۹	۲	بعقد ذمہ	بعقد ذمتہ
۸۳	۵	ولو اقر بالسب اوتزاد	ولو اقر بسب وتزاد	۹۹	۹	اولی یدعی	ولا یدعی
۸۳	۸	بنیت	بیّنت	۱۰۱	۱	ولا یجانسہ	ولا یجالسہ
۸۴	۱۴	فانہ یقل جدا	فانہ یقتل جدا	۱۰۲	۸	ولا یجانسہ	ویجالسہ
۸۵	۷	بسببہ لا توبۃ لہ	بسبّہ فلا توبۃ لہ	۱۰۲	۴	غلبت	عنیت
۸۵	۱۰	الی ما یکفر	الی ما لا یکفر	۱۰۳	۷	درشدہ	درشدة
۸۵	۱۵	قبلت التوبہ	قبل التوبۃ	۱۰۳	۱۰	علی وجہ البدعۃ	علی وجہ المبتدع
۸۶	۷	ظاہر یا باطن	ظاہر یا باطن	۱۰۵	۲	مشق است	مشتق است
۸۷	۲	معروف	معرب	۱۰۵	۱۳	کہ ایشان میکردند	کہ ایشان پاک میکردند
۸۷	۸	وجمع	وجمعہ	۱۰۸	۴	من عاد اللہ	من حاد اللہ
۸۸	۳	قبل توبتہ	قبل توبتہ	۱۰۸	۷	وامن	ومن
۸۸	۵	الکاهن یقتل کالساحر	الکاهن قبل کالساحر	۱۰۸	۸	اذلنہ	اذ لہ
۸۹	۲	دصنیا	ذمی	۱۱۰	۲	ان اللہ	ان للہ
۸۹	۴	لم یقبل توبۃ	لم یقبل توبتہ	۱۱۰	۳	وفی الرافضی	والرافضی
۸۹	۷	وتائبہ	وتائبہ	۱۱۰	۷	اذکر الفاجر بما فیہ	اذکروا الفاجر بما فیہ
۸۹	۸	والثانی	وثانی			یحذوہ الناس	یحذرہ الناس

تصحیح تمام فضیلت پناہ وکمالات دستگاہ جناب مولانا مولوی عبدالعزیز صاحب نعمانی نے